

مَسَامِكُ السَّيُوطِي

٩

إِتِّسَامُ النِّعْمَةِ فِي اخْتِصَاصِ الْإِسْلَامِ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ

NC

تَأَلَّفَ

جَلَّالُ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ السَّيُوطِي

لِلشَّوْفِ فِي سَنَةِ ٩١١ هـ

297.14

سبو

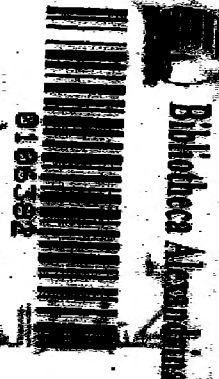
ر

V9

تَحْقِيقُ :

... خَالِدُ عَبْدِ الْكَرِيمِ جُمُعَةُ

عَبْدُ الْقَادِرِ أَحْمَدُ عَبْدُ الْقَادِرِ



الْعَرَبِيَّةُ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

إِتِّسَامُ لِنَعْمَةٍ
فِي اخْتِصَاصِ الْإِسْلَامِ
بِهَذِهِ الْأُمَّةِ

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ - ٢٠٨٨ م

الناشر

مكتبة دار العربية للنشر والتوزيع

النفرة - شارع النعمان - مجمع طاهر بن محمد / الدور الأول

ص.ب. ٢٦٢٢٣

الرمز البريدي 13123 الصفاة - الكويت

رَبِّكَ الْوَلِيُّ

٩

إِتِّمَامُ النِّعْمَةِ فِي اخْتِصَاصِ الْإِسْلَامِ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ

تأليف

جلائ الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي
المشوف في سنة ٩١١ هـ

تحقيق :

د. خالد عبد الكريم جمعة عبد القادر أحمد عبد القادر

الناشر

مكتبة دار الدعوة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

هذه هي الرسالة التاسعة من سلسلة رسائل الحافظ الجلال السيوطي، وهي بعنوان: «إتمام النعمة في اختصاص الإسلام بهذه الأمة».

موضوعها:

اختلف الناس في الديانات السماوية السابقة، وهل يصح أن يطلق عليها اسم الإسلام، وعلى معتنقيها اسم المسلمين، وهل سَمَّى الله سبحانه وتعالى تلك الديانات بذلك أم أن هذا الاسم خاص بالدين السماوي الذي بعث الله به محمداً ﷺ.

وقد قرأ المؤلف وسمع أقوال بعض العلماء في أن الأمم السابقة يوصفون بكونهم مسلمين، فكتب هذه الرسالة للرد على من أفتى بذلك، معتمداً على ما ورد في القرآن الكريم من آيات وعلى تفسير السلف لما ورد في هذه الآيات؛ أي معتمداً على التفسير بالمأثور. وقد بلغت أدلته التي اعتمد عليها ثلاثة وعشرين دليلاً، ثم ناقش أدلة القول الثاني التي اعتمدها أصحابها في إثبات هذه التسمية للأمم الأخرى.

نسبتها:

نسبها له حاجي خليفة في كشف الظنون: ٨/١، والبغدادى في هدية العارفين: ٥٣٥/١، ولم يذكرها المصنف في كتابه حسن

المحاضرة، وربما كان تأليف الرسالة متأخراً عن تأليف حسن المحاضرة.

نسخها :

يوجد منها نسخة خطية في دار الكتب المصرية تحت رقم ١٤١٦ ،
حديث مجاميع ، ونسختان في مكتبة شستريتي - دبلن ، تحت الرقمين :
٥١١٢ ، ٥٥٠٠ ، ومنهما صورة ميكروفيلم في مكتبة جامعة الكويت تحت
الرقمين ٣٦٠٩ ، ٣٩٩٧ ، وهناك نسخة خطية في مكتبة الخزانة العامة
بالرباط .

النسخ المعتمدة في التحقيق :

أ - نسخة شستريتي التي تحمل الرقم ٥١١٢ ، وقد حصلنا على صورة
منها من مكتبة جامعة الكويت ، حيث يوجد منها صورة على
ميكروفيلم يحمل الرقم ٣٦٠٩ .

وهي ضمن مجموع يحتوي على (٣١) رسالة من رسائل الجلال
السيوطي ، وموقع رسالتنا فيه السابعة عشرة ، من الورقة ١٨٩ ظ ، إلى
الورقة ١٩٩ و .

والمجموع يتكون من ٢٩٣ ورقة ، جاء في آخره أن ناسخه سليمان
الذاكر المدني ، ولم يذكر تاريخ النسخ .

وكتب المجموع بخط نسخ عاديٍّ مقروء ، كل صفحة فيها ٢٣
سطراً ، وكل سطر فيه من ٩ - ١٣ كلمة .
وكتبت العناوين فيه بخط كبير مميز واضح .

ب - نسخة شستريتي التي تحمل الرقم ٥٥٠٠ . وقد حصلنا على صورة

منها من مكتبة جامعة الكويت، حيث يوجد منها صورة على ميكروفيلم، يحمل الرقم ٣٩٩٧.

وهي ضمن مجموع يتكون من ٥٥٠ صفحة. كتب بخط عادي غير حسن، ولكنه مقروء، وفيه صفحات غير واضحة، لاختلاط تعليقات لا تمت للموضوع بصلة، وخلا المجموع من اسم الناسخ ومن تاريخ النسخ، وفيه صفحات مطموسة تماماً بفعل الرطوبة.

ورسالتنا تقع فيه في الصفحة ٨٧ وتنتهي في الصفحة ١٠٢ وفي كل صفحة ٢٥ سطراً، في كل سطر ٩ - ١١ كلمة، وعلى حواشي بعض الصفحات كتابات وتعليقات .
ورمزنا لها بالنسخة « ب » .

عملنا :

اتخذنا نسخة شسترتي ذات الرقم : ٥١١٢ أصلاً، ورمزنا لها «بالنسخة الأصل»، فنسخناها، ثم قارناها بالنسخة الثانية التي رمزنا لها بالحرف « ب »، وأثبتنا الفروق في الحواشي، ثم ضبطنا النص ضبطاً كاملاً، وبخاصة الآيات والأحاديث، وخرّجنا الآيات فنسبنا كل آية إلى سورتها ووضحنا رقمها، وخرّجنا الأحاديث والآثار والأقوال من الكتب التي ذكر المصنف أنها مروية فيها، ما استطعنا إلى ذلك سبيلاً، أما الكتب التي لم نتمكن من الحصول عليها فقد خرّجنا الأحاديث من كتب الحديث التي روتها.

وعملنا فهرس فنية للآيات وللأحاديث والآثار والأقوال، وفهرس للكتب الواردة في النص، وفهرس للأشعار، وفهرس للأعلام.

ونأمل في أن يكون عملنا هذا مما يتقرب به إلى الله ، هو مولانا ،
وحسينا به وكيلاً ومعيناً .

المحققان

الفناوى لا صوبه الدغية محث الالهيات
 علم في معرفت الايمان وركنه وطره وسببه وعمله وحل
 يزيد وينقص وما الدليل على ذلك ايجواب الالمان بموا التصدية
 ما جاء به السيد على الله وعلم به من الدين بالقرين وطره التلطف
 بكلى الهادين وقيل بعد ذلك وسببه للنظر المؤدى الى ذلك وعلم
 القلب ونويزيد وينقص عندنا وعند السلف وتختلف في ذلك كنفهم
 والادله على نجاته ونقصه كبير وكثير الحار في صدره من اجله
 منها قوله تعالى ويزداد الذناب من الالمانا وزدنا هرهه في كل
 الالمان يزيد وينقص ارجه في مسنده رجهه في حار من يوعى الله
 في مسنده الخردور رجهه في حار من يوعى الله
 انتم الفهم في اختصاص الالمان السلام هذه الالمان
 اسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على عباده الالمان على وجه
 نقد دفع السؤال هل كان الالمان السابق بقدره صوبت باهم يكون
 اولاً وجبت ما نصه اختلاف العلماء بطلاق السلام على كل
 حوا وجبت منها الملة تدعى على قوله ارجه في الثاني فيبقى بعد ذلك
 ان منكر انكر ذلك وانما استدركه باشيء على كونه الالمان السابق يومئذ يكون
 مسلمين نجيبين في ذلك عجيبين الالمان انكاره فان كان انكر الالمان
 في ذلك قوله قد هذا دليل على جهلهم بنصهم في العلم واقتوالهم في هذه حاله بغير
 في حقه ما لا يخفى اليه لو سكت في كل يعرف في الاختلاف وفي قصراً بعد وضاً
 نظره على الالمان والاطلاع عليه قائم وللتكلم فيما لا يدرك والدخول
 فما لا يعين وختم مثل هذا ان يلزم المسكوت واذا سمع شيئا لم يسمع في الحقيقة
 انراستفاد فائدة جديدة في جدها نعيم نعيم الله عليه وشكر الله تعالى عليها
 ويدعو لرحمها الله على يدس وان كان انكر رجحاً تولى الثاني في الالمان

صورة الصفحة الأولى من الرسالة من مخطوطة شستريتي.

للامير فالمرات في موضع اهل الكتاب تمسكوا ببعض امر التوراه والشرائع
 التي انزلت فيهم **قوله** اخطوا وشرائع دين محمد صلى الله عليه وسلم لا تنفعوا
 منها شيئا وهذا صريح في ان شريعة التوراه لا ينسب اليها ثوابا
 ذكر السبكي في عبرته لما نكح على مجموع من الفقه على ما لا يمكن من طوائف
 من التوراه لمستدل بها على ذلك كما عرفت وذلك واعتمادا على القصور في تكثير
 الاحكام ان الامية الواحدة او الايتين قد يمكن تأويلها وتطرق اليها الاحتمال
 فاذا كثرت قد تفرقت لا حد يقطع ما رادتها ظاهرا ونفي الاختلاف والافوار عنها
 اسهل **قوله** وان ذلك اوردنا هنا لانه وعثر من دليل لا يكون دليل
 منها على انفرادها بمكان وبله وتطرق الاحتمال اليه فلما كثرت هذه الكثرة تروا
 الحق على طر الظن ايرادها ظاهرا ونفي الاحتمال والافوار عنها وعرفت
 بخليقة الظن دون القطع لا جرم ما عارضتها والامات التي استدل بها للقول
 وهذا مقام لا ينظر فيه وحكما **قوله** اخرج الالمجتهد
 واسم المؤلف **آخر الكتاب**

قال مولف رحمه الله تعالى

ورضي عنه الفقيه في عوالم مشهوره

ثمان وثمانين وثمان مائيه

مسألة

يا مفردا ما اجتهد في الاوان ويا بحر الوقا والصفاء والعلم والعلم
 ما حقه توحيدنا لله تعالى نقصا **سبحانه** جل عن انزوع عن مشكل
 اكواب **روفا** باب الهمج وطريق الزواجر جلا الى عروج الكلام
 يقول لا اذكر هذا بل اذكر عن كماله اني فلتقت سمعتان في تقبل
 سئل ما لك من الكلام والتوجيه فكل ما لك محال ان يظن بالسعي الى الحق كبر ان
 علم الله الاستيفاء ولم يعلمهم التوحيد والتوحيد ما لا يدركه العلم

صورة الصفحة الأخيرة من الرسالة من مخطوطة شستريتي

[illegible]

صورة الصفحة الأولى من الرسالة من مخطوطة شستريتي ، مصورة جامعة الكويت.

اهل التفسير تترت من اسلم من اهل الكتاب وبقى على نظير بعض شريعتهم لا تمت
 وقد كثر من ينادى بان يخلوا في شرايع الاسلام كما في قوله ولا تتكلموا بشي
 من احكام التوراة لانها مسبوقة ولا تتبعوا خطوات الشيطان في التمسك بشي
 احكام التوراة بعد ان عرفتم نسخ وكافه من وصف اليم كانه قيل اذ خلوا في جميع
 شرايع الاسلام اعتقادا وعملا هذه عبارة الجوهري في تفسير هذه الآية وقد
 اخرج ابن عبد البر عن مالك عن ابنه عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب عن ابي
 بن موهب عن اهل الكتاب تمسكوا ببعض امر التوراة والشرايع التي اقبلت
 فيها يقولون واخلوا في شرايع ومن يجد مني اسم عليه ولم يواته هو امنا شيئا وهذا
 صريح في ان شريعة التوراة لا تسمى اسلاما فليس في التوراة شيء من شرايع
 بني اسرائيل لما تكلم على عموم رسالته صلى الله عليه وسلم الى الجن عدة ايام
 من القرآن استدلل بها على ذلك ثم قال عفت وتكلموا اعلم ان المعصوم يتكلم
 الاطراف لا الية الواحدة لا يتبين قد يكون كلاما لا يتطرق اليها الا في
 نادر كثر قد استقر ال حد القطع بانها اوتها ظاهر او في الاحتمال
 وانما يدل عنها اثنتي اقول في هذا الحد لا بد لنا هنا ثلاثة وعشرين
 دليلا لا ينكر ولا يرد منها على انفراد وقد يكون ما دلي وتطرق الاحتمال اليه
 في اكثر من هذه الكثرة تدرك الى حد قلب على الفهم الواو ظاهرها وفي
 الاحتمال والناو دل عنها وعبرت بقلب الفهم دون القطع لا جملها منها
 من الايات التي استدلل بها للقول الآخر وهذا مقام لا يخطر في فكركم
 بالترجيح الا الجهمر والدة الموق فانه موقف نفعنا الله والى
 ببركاته وبركاته علومه في الدنيا والآخرة في الفهم والى
 ثمان وثمانين وثمان مائة

صورة الصفحة الأخيرة من الرسالة من مخطوطة شستريتي، مصورة جامعة الكويت.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد:
فقد وقع السؤال: هل كان الأمم السابقة يوصفون بأنهم مسلمون أو
لا؟ فأجبت بما نصه:

اختلف العلماء: هل يطلق الإسلام على كل دين حق، أو يختص
بهذه الملة الشريفة؟ على قولين أرجحهما الثاني، فبلغني بعد ذلك أن
منكراً أنكروا ذلك، وأنه استدل بأشياء على كون الأمم السابقة يوصفون
بكونهم مسلمين، فعجبت من ذلك عجيبين:

الأول: من إنكاره، فإن كان أنكر أن للعلماء في ذلك قولين، فهذا
دليل على جهله بنصوص العلماء وأقوالهم، ومن هذه^(١) حاله يقال في
حقه ما قال الغزالي: «لو سكت من لا يعرف قل الاختلاف» ومن قصر بآءه
وضاق^(٢) نظره عن كلام علماء الأمة، والاطلاع عليه، فما له وللتكلم فيما
لا يدريه، والدخول فيما لا يعنيه؟ وحق مثل هذا أن يلزم السكوت، وإذا
سمع شيئاً لم يسمعه قط يعتقد أنه استفاد فائدة جديدة، فيعدها نعمة من
نعم الله عليه، ويشكر الله تعالى عليها، ويدعو لمن أجرها الله على

(١) في الحاوي المطبوع، وفي السجدة ب: ومن هذا حاله، وكلاهما صواب فالحال تؤنث وتذكر، أنظر مع الهوامع: ٦ / ٨.

(٢) في الأصل «وصاقت» والمثبت ب ومن الحاوي المطبوع.

يذيه^(٣)، وإن كان أنكر ترجيح المنقول الثاني، فهذا ليس من وظيفته، إنما ذلك من وظيفة المجتهدين العالمين بوجوه الترجيحات، ومسالك الأدلة، وطرق الحجاج والنظر. وإنكاره أيضاً دليل على جهله بنصوص الكتاب والسنة الواردة في ذلك.

العجب الثاني: من استدلاله، فإن الاستدلال إنما يسوغ للمجتهد العالم بطرق الاستدلال. أما غيره، فما له ولذلك؟ قال الغزالي في كتاب «التفرقة»: «شرط المقلد أن يسكت، ويسكت عنه؛ لأنه قاصر عن سلوك طريق الحجاج. ولو كان أهلاً له، كان مستتباً لا تابعاً، وإماماً لا مأموماً. وإن خاض المقلد في المحاجة، فذلك منه فضول، والمشتغل به ضارب في حديد بارد، وطالب لإصلاح فاسد، وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر»^(٤). هذه عبارة الغزالي.

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: «شرط المفتي أن يكون مجتهداً، وأما المقلد إذا أفتى، فهو ناقل، وحامل فقه، ليس بمفتٍ، ولا فقيه، بل هو كمن ينقل فتوى عن إمام من الأئمة. ثم أطلال القول في ذلك.

والعجب من هذا المنكر استدلاله بآيات من القرآن، وليس هو ممن

(٣) في الحاوي المطبوع: جاءت المارة هكذا: «ويدعولس أحراما الله على يديه ويشكر الله تعالى عليها».

(٤) هذه المارة وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر، عجزت من الشعر ورد مع بيت آخر في عيون الأخبار: ١٠ / ٤٤، غير مسويين، قالهما رجل من الأعراب في امرأة له عجز كانت تشتري العطر بالخيز، وهما: عجزو ترجي أن تكون قتيبة وقد غارت العينان واحدوب الظهر تنس إلى العطار سلمة بيتها ولن يصلح العطار ما أفسد الدهر ورواهما المبرد في الكامل: ١ / ٣١٢، برواية «وقد لحب الحناء مكان» وقد غارت العينان، ورواية «وهل يصلح». وجاء فيه بعدهما بيتان آخران هما:

وما غرتني إلا حضاب يكفها وكحل بعينيهما ونوسها الضفر وجاموا بها قبل المحاق بليلة فكان محاقاً كله ذلك الشهر ورواهما ابن حريز في أمالية، انظر: تعليق من أمالي ابن حريز: ٢١٠.

أَتَقَنَّ عِلْمَ الْمَعَانِي وَالْبَيَانِ، الَّذِي لَا تُعَرَفُ بِلَاغَةُ الْقُرْآنِ وَأَسَالِيهِ إِلَّا بِهِ،
وَذَلِكَ مِنْ شُرُوطِ الْجَهْدِ وَالِاسْتِبْطَاءِ، بَلْ وَلَا أَتَقَنَّ وَاحِدًا مِنَ الْعُلُومِ
الْخَمْسَةِ عَشَرَ^(٥)، الَّتِي لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ حَتَّى يُتَقَنَّهَا.

وَالْعَجَبُ مِنْ نَصْدِيهِ لِذِكْرِ أُدْلِيَةٍ، وَلَوْ أوردَ عَلَيْهِ أُدْلَةٌ مُعَارِضَةٌ لِمَا
ذَكَرَهُ، لَمْ يَدِرْ كَيْفَ يَصْنَعُ فِيهَا. وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَبْسِطَ الْقَوْلَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ
بِذِكْرِ أُدْلِيَةِ الْقَوْلِ الرَّاجِحِ، وَالْأَجُوبَةِ عَمَّا عَارَضَهَا، فَأَقُولُ:

لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ قَوْلَانِ مَشْهُورَانِ، حَكَاهُمَا غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ
الْأَئِمَّةِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يُطْلَقُ الْإِسْلَامُ عَلَى كُلِّ دِينٍ حَقٍّ، وَلَا يَخْتَصُّ بِهَذِهِ
الْمِلَّةِ. وَبِهَذَا أَجَابَ ابْنُ الصَّلَاحِ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: أَنَّ الْإِسْلَامَ خَاصٌّ بِهَذِهِ الْمِلَّةِ الشَّرِيفَةِ، وَوَصَفُ
الْمُسْلِمِينَ خَاصٌّ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، وَلَمْ يُوصَفْ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمِ
السَّابِقَةِ سِوَى الْأَنْبِيَاءِ فَقَطْ. فَشَرُفَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِأَنْ وَصِفَتْ بِالْوَصْفِ الَّذِي
كَانَ يُوصَفُ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ، تَشْرِيفًا لَهَا وَتَكْرِيمًا. وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الرَّاجِحُ نَقْلًا
وَدَلِيلًا، لِمَا قَامَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدْلَةِ السَّاطِعَةِ.

وَقَدْ خُصِّصَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأُمَمِ بِخَصَائِصٍ لَمْ تَكُنْ لِأَحَدٍ
سِوَاهَا إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ فَقَطْ:

مِنْ ذَلِكَ: الْوُضُوءُ، فَإِنَّهُ خَصِيصَةٌ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ
الْأُمَمِ يَتَوَضَّأُ إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ فَقَطْ فِي أَشْيَاءٍ أُخَرَ.

(٥) الْعُلُومُ الْخَمْسَةُ عَشَرَ الَّتِي لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ حَتَّى يُتَقَنَّهَا هِيَ: اللُّغَةُ وَالنَّحْوُ وَالتَّصْرِيفُ وَالِاسْتِثْقَاءُ وَالْمَعَانِي
وَالْبَيَانُ وَالدَّبِيعُ وَالْقَرَامِطُ وَأَصُولُ الدِّينِ وَأَصُولُ الْفَقْهِ وَأَسْبَابُ الزُّوْلِ وَالْقَصَصُ وَالنَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ وَالْفَقْهُ وَالْأَحَادِيثُ الْمَبِينَةُ
لِتَفْسِيرِ الْمُجْمَلِ وَالْمُهَمِّ وَالْمَرْجِعَةُ وَالِاسْتِبْطَاءُ، الْإِتْقَانُ ١٨٠/٢٠.

أخرج البيهقي في «دلائل النبوة»^(٦) عن وهب بن منبه قال: «إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ فِي الزَّبُورِ: يَا دَاوُدُ إِنَّهُ سَيَأْتِي مِنْ بَعْدِكَ نَبِيٌّ اسْمُهُ أَحْمَدُ» إِلَى أَنْ قَالَ: «أُمَّتُهُ أُمَّةٌ مَرْحُومَةٌ، أُعْطِيَتْهُمْ مِنَ النِّوَافِلِ مِثْلَمَا أُعْطِيَتْ الْأَنْبِيَاءُ، وَافْتَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الْفَرَائِضَ الَّتِي افْتَرَضْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ، حَتَّى يَأْتُونِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَنُورُهُمْ مِثْلُ نُورِ الْأَنْبِيَاءِ، وَذَلِكَ أَنِّي افْتَرَضْتُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْطَهَرُوا لِي لِكُلِّ صَلَاةٍ، كَمَا افْتَرَضْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُمْ، وَأَمَرْتُهُمْ بِالْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ، كَمَا أَمَرْتُ الْأَنْبِيَاءَ قَبْلَهُمْ، وَأَمَرْتُهُمْ بِالْحَجِّ، كَمَا أَمَرْتُ الْأَنْبِيَاءَ قَبْلَهُمْ، وَأَمَرْتُهُم بِالْجِهَادِ، كَمَا أَمَرْتُ الرُّسُلَ قَبْلَهُمْ».

وأخرج الفريابي^(٧) في تفسيره عن كعب قال: ^(٨) «أُعْطِيَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ ثَلَاثَ خِصَالٍ، لَمْ يُعْطَهَا إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ: كَانَ النَّبِيُّ يَقَالُ لَهُ بَلِّغْ وَلَا حَرْجَ وَأَنْتَ شَهِيدٌ عَلَى قَوْمِكَ، وَأَذْعُ أَجْبَكَ، وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ ^(٩) وَقَالَ: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ ^(١٠) وَقَالَ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ ^(١١).

(٦) دلائل النبوة للبيهقي: ١ / ٣٣٧، ونقله ابن كثير في البداية والنهاية: ٦ / ٦٢، والدر المنثور: ٢ / ١٤٣.

(٧) الفريابي هو محمد بن يوسف بن واقد الصفي بالولاء، التركي الأصل، عالم بالحديث، من الحفاظ، له مسند في الحديث (٢١٢). الأعلام ٧ / ١٤٨، وذكر له صاحب كشف الطنون: ١ / ٥٦ تفسير القرآن حيث قال: وذكر تفسيره الشعلي في الكشف.

(٨) في تفسير القرطبي: ١٢ / ١٠٠: «روى معمر عن قتادة قال: أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم يعطها إلا نبي، كان يقال للنبي اذهب فلا حرج عليك وقيل لهذه الأمة ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ والنبي شهيد على أمته، وقيل لهذه الأمة ﴿لتكونوا شهداء على الناس﴾ ويقال للنبي: سل تعطه، وقيل لهذه الأمة: ﴿ادعوني استجب لكم﴾. في السخة ب: جاء الحديث بلفظ وخصت هذه الأمة ثلاث...».

(٩) سورة الحج من الآية ٧٨.

(١٠) سورة البقرة من الآية ١٤٣.

(١١) سورة غافر من الآية ٦٠.

وأخرج أبو نعيم والبيهقي كلاهما في «دلائل النبوة»: عن كعب قال: في كتاب الله أن لكل نبي يوم القيامة نورين ولكل من اتبعه نور^(١٢)، وللمحمد ﷺ في كل شعرة في رأسه ووجهه نور، ولكل من اتبعه نوران يمشي بهما كنور الأنبياء.

وخصائص هذه الأمة كثيرة، وفي ما أوردناه كفاية.

ذكر الأدلة للقول الراجح

الدليل الأول:

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾^(١٣) وفي هذا اختلف: في ضمير «هو» هل هو لإبراهيم أو لله؟ على قولين سيذكران، وقوله: ﴿سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لو لم يكن ذلك خاصاً بهم كالذي ذكر قبله، لم يكن لتخصيصه بالذكر، ولا لاقتراحه بما قبله معنى، وهذا هو الذي فهمه السلف من الآية.

أخبرني الشيخ جلال الدين ابن الملقن مشافهة عن أبي الفرج الغزي^(١٤) أنبأنا يونس بن إبراهيم عن أبي الحسن بن المقيّر، أنا الحافظ أبو الفضل ابن ناصر إجازة عن أبي القاسم ابن مندة، أنا أبي أنا أبو محمد ابن أبي حاتم في تفسيره، أخبره أبو زيد القراطيسي فيما كتب إلي أنا أصب:

(١٢) في النسخة الأصل «نوراً» والمثبت من النسخة ب ومن الحاشي المطبوع.

(١٣) سورة الحج من الآية ٧٨.

(١٤) أبو الفرج الغزي: له أحمد بن عبدالله بن شهاب الدين المازري الغزي ثم الدمشقي (ت ٨٢٢)، فقيه شافعي، ولد ونشأ بغزة، ثم تحول إلى دمشق، فولّي افتاء دار العدل والتدريس في أماكن عدة، له شرح الحاشي الصغير، وشرح مختصر المهمات للإسنوي. الأعلام: ١ / ١٥٩.

سَمِعْتُ ابْنَ زَيْدٍ يَقُولُ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ قَالَ : «لَمْ يَذْكِرِ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ غَيْرَ هَذِهِ الْأَمَةِ ، وَلَمْ نَسْمَعْ بِأَمَةٍ ذُكِرَتْ بِالْإِسْلَامِ غَيْرَهَا» .^(١٥) هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ إِلَى ابْنِ زَيْدٍ ، وَهُوَ أَحَدُ أَئِمَّةِ السَّلَفِ فِي التَّفْسِيرِ ، وَطَبَقَتْهُ فِي أَتْبَاعِ التَّابِعِينَ .

وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ قَالَ : «اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَمَّاكُمُ مُسْلِمِينَ»^(١٦) .

وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قَالَ : «اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَمَّاكُمُ مِنْ قَبْلُ ، قَالَ : يَعْنِي مِنْ قَبْلِ الْكُتُبِ كُلِّهَا ، وَمِنْ قَبْلِ الذِّكْرِ ، وَفِي هَذَا قَالَ : الْقُرْآنُ» .^(١٧)

وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ : ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قَالَ : «اللَّهُ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ فِي الْكُتُبِ ، وَفِي هَذَا : أَيُّ فِي كِتَابِكُمْ» .^(١٨)

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ ، عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ فِي قَوْلِهِ : ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ قَالَ : «فِي التَّوْرَةِ ، وَالْإِنْجِيلِ ، وَفِي هَذَا ، قَالَ : الْقُرْآنُ» .^(١٩)

(١٥) فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ : ١٧ / ٢٠٨ ، وَفِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ : ٦ / ٨١ نَسَبَهُ إِلَى ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ .
(١٦) تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ : ١٧ / ٢٠٧ ، وَفِي ابْنِ كَثِيرٍ : ٤ / ٦٦٨ ، وَالْقُرْطُبِيُّ : ١٢ / ١٠١ ، وَفِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ : ٦ / ٨٠ وَنَسَبَهُ لِابْنِ جُرَيْرٍ وَابْنِ الْمُنْذِرِ ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .
(١٧) فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ : ١٧ / ٢٠٨ ، وَابْنِ كَثِيرٍ : ٤ / ٦٦٨ ، وَالْقُرْطُبِيُّ : ١٢ / ١٠١ ، وَفِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ : ٦ / ٨١ .
(١٨) فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ : ١٧ / ٢٠٧ ، وَابْنِ كَثِيرٍ : ٤ / ٦٦٨ ، وَالْقُرْطُبِيُّ : ١٢ / ١٠١ ، وَفِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ : ٦ / ٨١ .
(١٩) فِي ابْنِ كَثِيرٍ : ٤ / ٦٦٨ ، وَالْقُرْطُبِيُّ : ١٢ / ١٠١ وَفِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ : ٦ / ٨١ وَنَسَبَهُ إِلَى عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ وَابْنِ الْمُنْذِرِ .

وذكر ابن أبي حاتم، عن مقاتل بن حيان في قوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ قَالَ: «يعني في الذكر، في أم الكتاب، وفي هذا،
قال: في القرآن». (٢٠)

ومن (٢١) نصوص أئمة السلف المفسرين من الصحابة، والتابعين،
وأتباعهم، أن الله سمى هذه الأمة المسلمين في أم الكتاب، وهو اللوح
المحفوظ، وفي التوراة، والإنجيل، وسائر كتبه، المنزلة، وفي
القرآن، (٢٢) فإنه اختصهم بهذا الاسم من دون (٢٣) سائر الأمم. وستأتي
الأثار عن بعض كتب الله في تسمية هذه الأمة بهذا الاسم.

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمْ
الْمُسْلِمِينَ﴾ قَالَ: هُوَ إِبْرَاهِيمُ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ (٢٤): ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ
لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ (٢٥).

الدليل الثاني:

قوله تعالى - حكاية عن إبراهيم عليه السلام -: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾، دعا بذلك لنفسه ولولديه وهما
نبيان، ثم دعا به لأمة من ذريته، وهي هذه الأمة، ولهذا قال عقب ذلك:
﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ (٢٦)، وهو النبي ﷺ بالإجماع، فأجاب

(٢٠) في ابن كثير: ٤ / ٦٦٨.

(٢١) في الحاوي المطبوع: «فهل». وكذا في النسخة ب.

(٢٢) في الحاوي المطبوع: «وسائر كتبه المنزلة في القرآن».

(٢٣) في الحاوي المطبوع: «من بين».

(٢٤) في الطبري: ١٧ / ٢٠٨ عن ابن زيد. وابن كثير: ٤ / ٦٦٨، والقرطبي: ١٢ / ١٠١، والدر المنثور: ٦ / ٨١ ونسبه إلى

ابن أبي حاتم.

(٢٥) سورة البقرة من الآية ١٢٨.

(٢٦) سورة البقرة من الآية ١٢٩.

الله دعاءه بالأمريين: يبعث النبي ﷺ فيهم ويتسميتهم مسلمين، ولهذا أشار تعالى إلى أن إبراهيم هو السبب في ذلك لقوله: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٢٧)، كما تقدم عن ابن زيد^(٢٨).

وأخرج ابن أبي حاتم عن سلام بن أبي مطيع في قوله: ﴿رَبَّنَا واجعلنا مسلمين لك﴾ قال: «كانا مسلمين، ولكن سألناه الثبات»^(٢٩).

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَّكَ﴾^(٣٠) قال: يعنينا العرب،^(٣١) وفي قوله: ﴿رَبَّنَا وابعث فيهم رسولا منهم﴾^(٣٢) قال: «هو محمد ﷺ»^(٣٣).

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن أبي العالية في قوله: ﴿رَبَّنَا وابعث فيهم رسولا منهم﴾ قال: «يعني أمة محمد، فقيل له: «قد استجيب لك، وهو كائن في آخر الزمان»^(٣٤).

الدليل الثالث:

قوله تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٣٥) هذا^(٣٦) ظاهر في الاختصاص بهم. فإن قلت: لا يلزم، قلت: ذاك لجعلك بقواعد

(٢٧) سورة الحج من الآية ٧٨.

(٢٨) انظر الحاشية ٢٤.

(٢٩) في ابن كثير: ١ / ٣٢٢، والدر المنثور: ١ / ٣٣١.

(٣٠) سورة البقرة من الآية ١٢٨.

(٣١) في الطبري: ١ / ٥٥٣، وابن كثير: ١ / ٣٢٢، والدر المنثور: ١ / ٣٣١.

(٣٢) سورة البقرة من الآية ١٢٩.

(٣٣) في الطبري: ١ / ٥٥٧، وابن كثير: ١ / ١٨٤، وفي الدر المنثور: ١ / ٣٢٤، ونسب لامين جرير وابن أبي حاتم.

(٣٤) الطبري: ١ / ٥٥٧، وابن كثير: ١ / ٣٢٤، والدر المنثور: ١ / ٣٢٤.

(٣٥) سورة المائدة من الآية ٣.

(٣٦) في الحاوي المطبوع دهو، وكذا في النسخة ب.

المعاني، فإن تقديم «لكم» يستلزمه، ويفيد أنه لم يرضه لغيرهم، كما قال صاحب الكشف^(٣٧) في قوله تعالى: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(٣٨): «أَنَّ تقديم «هُمْ» يفيد أنه تعريض بأهل الكتاب، وأنهم لا يُوقِنُونَ بِالْآخِرَةِ»^(٣٩)، وكما قال الأصفهاني: في قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(٤٠) «أَنَّ تقديم «هُمْ» يفيد أن غيرهم يخرج وهم الموحّدون»^(٤١).

الدليل الرابع:

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾^(٤٢)، وبهذه الآية استدلّ من قال: «إنّ الإسلام كان من وصف الأنبياء دون أممهم».

أخرج ابن المنذر عن عكرمة، وابن جريج في قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ [الآية]^(٤٣) قالاً: «يَحْكُمُ بِهَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَمَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّبَّانِيِّينَ وَالْأَحْبَارِ، كُلُّهُمْ يَحْكُمُ بِمَا فِيهَا مِنَ الْحَقِّ لِيَهُودَ»^(٤٤).

الدليل الخامس:

ما أخرجه إسحق بن راهويه في مسنده، وابن أبي شيبة، في مصنفه عن مكحول قال: «كان لعمر على رجل حق فأتاه يطلبه، فقال عمر لا

(٣٧) هو الزمخشري.

(٣٨) سورة البقرة من الآية ٤.

(٣٩) الكشف: ١ / ١٣٧ وجاء فيه: «وفي تقديم الآخرة وبناء «يوقنون» على «هم» تعريض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة على حقيقته، وأن قولهم ليس بصادق عن إيفان، وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك».

(٤٠) سورة البقرة من الآية ١٦٧.

(٤١) في القرطبي: ٢ / ٢٠٧ «وما تم بخارجين من النار دليل على خلود الكفار فيها وأنهم لا يخرجون منها».

(٤٢) سورة المائدة من الآية ٤٤.

(٤٣) ما بين معقوفين زيادة من الحارثي المطبوع.

(٤٤) في الحارثي المطبوع قال.

(٤٥) في الطبري: ٦ / ٢٤٩، وفي الدر المنثور: ٣ / ٨٦، ونسب إلى عبد بن حميد وابن جرير وأبي الشيخ عن الحسن.

والَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدًا عَلَى الْبَشَرِ، لَا أَفَارُقُكَ، فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: وَاللَّهِ مَا اصْطَفَى اللَّهُ مُحَمَّدًا عَلَى الْبَشَرِ، فَلَطَمَهُ عَمْرُ، فَأَتَى الْيَهُودِيَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «بَلْ يَا يَهُودِيَّ: آدَمُ صَفِيُّ اللَّهِ، وَإِسْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ، وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ، وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ، وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ، بَلْ يَا يَهُودِيَّ: تَسْمَى اللَّهُ بِاسْمَيْنِ، سَمَّى بِهِمَا أُمَّتِي، هُوَ السَّلَامُ وَسَمَّى بِهَا أُمَّتِي الْمُسْلِمِينَ، وَهُوَ الْمُؤْمِنُ، وَسَمَّى بِهَا أُمَّتِي الْمُؤْمِنِينَ، بَلْ يَا يَهُودِيَّ: طَلَبْتُمْ يَوْمًا ذَخِرَ^(٤٦) لَنَا، لَنَا الْيَوْمَ وَلَكُمْ غَدٌ، وَبَعْدَ غَدٍ لِلنَّصَارَى، بَلْ يَا يَهُودِيَّ: أَنْتُمْ الْأَوَّلُونَ وَنَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بَلْ إِنَّ الْجَنَّةَ مُحَرَّمَةٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ حَتَّى أَدْخَلَهَا، وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَى الْأُمَمِ حَتَّى تَدْخُلَهَا أُمَّتِي».

هَذَا الْحَدِيثُ صَرِيحٌ فِي اخْتِصَاصِ أُمَّتِهِ بِوَصْفِ الْإِسْلَامِ، كَمَا أَنَّ جَمِيعَ مَا فِيهِ خَصَائِصٌ لَهَا، وَلَوْ كَانَتْ الْأُمَّمُ مُشَارِكَةً لَهَا فِي ذَلِكَ، لَمْ يَحْسَنْ إِيرَادُهُ فِي مَعْرِضِ التَّفْضِيلِ، إِذْ^(٤٧) كَانَ الْيَهُودِيُّ يَقُولُ: وَنَحْنُ أَيْضًا كَذَلِكَ، وَسَائِرُ الْأُمَمِ.

الدَّلِيلُ السَّادِسُ:

مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «تَارِيخِهِ»، وَالنَّسَائِيُّ فِي «سُنَنِهِ»، وَابْنُ مَرْدُويه^(٤٨) فِي تَفْسِيرِهِ^(٤٩) عِنْدَ قَوْلِهِ: «هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ» عَنِ الْحَارِثِ

(٤٦) فِي الْحَاوِي الْمَطْبُوعِ «يَوْمَ ذَخِرَ».

(٤٧) فِي الْحَاوِي الْمَطْبُوعِ «إِذَا».

(٤٨) ابْنُ مَرْدُويه: أَحْمَدُ بْنُ مُوسَى الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ مَرْدُويه الْأَصْبَهَانِي (ت ٤١٠هـ) حَافِظُ مَوْزَخٍ مَفْسَّرٌ مِنْ أَهْلِ أَصْبَهَانَ، لَهُ كِتَابُ (التَّارِيخِ) وَكِتَابُ فِي (تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ) وَ(مُسْنَدُ). الْأَعْلَامُ: ١ / ٢٦١.

(٤٩) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الْكَبِيرِ: ٢ / ٢٦٠، وَجَاءَ فِيهِ يَلْفُظُ «وَادْعُوا يَدْعُوا إِلَهُ الَّذِي سَمَّاكُمُ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ عَادَ اللَّهُ» وَرَوَاهُ ابْنُ كَثِيرٍ: ٤ / ٦٦٩، وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ: ٤ / ١٣٠، وَالتِّرْمِذِيُّ: ٨ / ٧٦، فِي الْأَمْثَالِ، مَا جَاءَ فِي مِثْلِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ، وَالِدَّرُ الْمُتَوَرِّ: ٨١ / ٦.

الأشعري عن رسول الله ﷺ قال: «من دعا بدعوى الجاهلية فإنه من جثاء جهنم». قال رجل: يا رسول الله، وإن صام وصلّى؟ قال: نعم، فادعوا بدعوة الله التي سمّاكم بها المسلمون والمؤمنين عباد الله.

الدليل السابع:

ما أخرجه ابن جرير في تفسيره^(٤٩) عن قتادة قال: ذُكر لنا أن نبي الله ﷺ، كان يقول لما أنزلت هذه الآية: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾^(٥٠) نحن نحكم على اليهود وعلى من سواهم من أهل الأديان. هذا صريح في أنه ﷺ فهم اختصاص الإسلام بدينه.

الدليل الثامن:

ما أخرجه ابن جرير عند قوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٥١) عن قتادة قال: «ذُكر لنا أنه يُمثّل لأهل كل دين دينهم يوم القيامة، فأما الإيمان فيُشتر أصحابه وأهلّه ويعدّهم الخير، حتى يجيء الإسلام فيقول: رب أنت السلام وأنا الإسلام»^(٥٢).

هذا موقف^(٥٣)، له حكم الرفع^(٥٤) لأن مثله لا يُقال من قبل

(٤٩) تفسير الطبري: ٦ / ٢٤٩، والدر المشر: ٣ / ٨٦.

(٥٠) سورة المائدة من الآية ٤٤.

(٥١) سورة المائدة من الآية ٣.

(٥٢) تفسير الطبري: ٦ / ٢٠٨ وفيه زيادة: «يقول: إياك اليوم أقبل وبك اليوم أجزى»، والدر المشر: ٣ / ٢٠.

(٥٣) الحديث الموقوف: ما روي عن الصحابي من قوله أو فعله أو نحوه ذلك متصلاً كان أو متقطعاً كالمرقوع، وقد يستعمل في غير الصحابي متبداً.

وبعض الصحابة يسمي الموقوف بالأثر والمرقوع بالخبر وأما أهل الحديث فيطلقون الأثر عليهما. المنهل الروي: ٤٠،

والباغت الحديث: ٢٥، ومقدمة ابن الصلاح: ٢٢، تدريب الراوي: ٦٠ - ٦١، ومعركة علوم الحديث: ١٩، وجامع

الأصول: ١ / ١١٩.

(٥٤) الحديث المرفوع: ما أضيف إلى النبي خاصة من قول أو فعل أو تقرير، سواء أكان متصلاً أو متقطعاً.

الرأي، وهو صريح في أن الإسلام يختص بهذا الدين، ولا يُطلق على كل دين حق كما ترى، حيثُ فرّق بينه وبين الإيمان المتعلق بأهل الأديان. ولهذا أورده ابن جرير عند هذه الآية الدالة على اختصاصه بهذه الأمة. وفيه تقوية للحديث السابق: «هو السلام وسمى أمتي المسلمين»^(٥٥).

الدليل التاسع:

ما أخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة»^(٥٥) عن وهب بن منبه قال: «أوحى الله إلى أشعيا،^(٥٦) إني باعث نبيا أميا، مولده بمكة، ومهاجرة طيبة، عبي المتوكل المصطفى» إلى أن قال: «والإسلام بملته، وأحمد اسمه». فهذا صريح في اختصاص الإسلام بملته، وهذا الأثر أورده صاحب «الشفا» في كتابه^(٥٧).

فالعجب لمن^(٥٨) قرأه، وسمعه، ولم يتفطن له.

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال: «بعث محمد ﷺ بالإسلام، وهو ملة إبراهيم، وملة اليهود والنصارى اليهودية والنصرانية».

= وقال الخطيب: هو ما أخبر به الصحابي خاصة عن قول النبي ﷺ أو فعله. المتاهل الروي: ٤٠، والاعتاد الحديث: ٢٤.

(٥٥) وهو ما رواه ابن راهويه في مصنفه، واستشهد به المصنف في الدليل الخامس.

(٥٥) دلائل النبوة لأبي نعيم: ١ / ٨٢.

(٥٦) في الأصل وفي الحاوي المطبوع «شعيا» والمثبت من دلائل النبوة.

(٥٧) هو القاضي عباس بن موسى بن عياض بن عمرو بن الجهمي البجلي، (ت ٥٤٤هـ)، عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته، ولي القضاء في سدة، له «الشفا بتعريف حقوق المصطفى» وشرح صحيح مسلم وغيره. الأعلام: ٥ / ٩٩.

(٥٨) في الحاوي المطبوع: «والعجب ممن».

الدليلُ العاشرُ :

ما أخرجه ابنُ أبي حاتمٍ عن ابنِ عباسٍ : ^(٥٩) «أنَّه كَانَ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ ^(٦٠) هُوَ تَوْسِعَةُ الْإِسْلَامِ ، مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَمِنَ الْكُفَّارَاتِ » .

وأخرج ابنُ أبي حاتمٍ عن ابنِ عباسٍ : «أنَّه قِيلَ لَهُ : أَمَا عَلَيْنَا فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ فِي أَنْ نَسْرِقَ أَوْ نَزْنِي؟ قَالَ : بَلَى ، قِيلَ : ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ قَالَ : الْإِصْرُ الَّذِي كَانَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَضَحَّ عَنْكُمْ» . . هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ هَذِهِ الشَّرِيعَةُ السَّهْلَةُ الْوَاسِعَةُ بِخِلَافِ دِينِ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ ، الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْإِصْرِ وَالضُّيْقِ ، فَإِنَّهُ لَا يُسَمَّى إِسْلَامًا .

الدليلُ الحادي عشرُ :

ما أخرجه أحمدُ ^(٦١) عن أبي أُمَامَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «يُبْعَثُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ» .

(٥٩) في تفسير الطبري : ١٧ / ٢٠٧ ، والقرطبي : ١٢ / ١٠٠ ، والدر المنثور : ٦ / ٧٨ .

(٦٠) سورة الحج من الآية ٧٨ .

(٦١) في الدر المنثور : ٦ / ٧٨ .

(٦٢) المستدرك : ٥ / ٢٦٦ ، وهذا قطعة من حديث رواه الإمام أحمد وهو بشامة : «عن أبي أُمَامَةَ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَرِيَةٍ مِنْ سَرَايَاهُ ، قَالَ : فَمَرَّ رَجُلٌ بِعَارِفٍ فِي شَيْءٍ مِنْ مَاءٍ ، قَالَ : فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَنْ يَقِيمَ فِي ذَلِكَ الْغَارِ قِيَمَتَهُ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ مَاءٍ ، وَنُصِيبَ مَا حَوْلَهُ مِنَ الْبَقْلِ وَيَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا ، ثُمَّ قَالَ : لَوْ أَنِّي أَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، لَإِنَّ أَذْنَ لِي فَعَلَتْ ، وَإِلَّا لَمْ أَفْعَلْ ، فَأَتَاهُ فَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، إِنِّي مَرُوتٌ بِغَارٍ فِيهِ مَا يَقْوَتُنِي مِنَ الْمَاءِ وَالْبَقْلِ ، فَحَلَلْتُنِي نَفْسِي بِأَنْ أَقِيمَ فِيهِ وَأَتَخَلَّى عَنْ الدُّنْيَا ، قَالَ : فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنِّي لَمْ أَمُتْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ ، وَلَكِنِّي مِتُّ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ ، وَالَّذِي نَفْسُ =

وأخرج ابن المنذر^(٦٣) عن ابن عباس قال: «قيل يا رسول الله، أي الأديان^(٦٤) أحب إلى الله؟ قال: الحنيفية السمحة، والحنيفية هي الإسلام». وما أخرج ابن المنذر عن السدي قال: «الحنيف المسلم»^(٦٥).

وأخرج أبو الشيخ ابن حبان^(٦٦) في تفسيره في آخر سورة الأنعام عن عبد الرحمن بن أبيزي: «أن النبي ﷺ قال: أصبحت على فطرة الإسلام، وكلمة الإخلاص، وعلى ملة إبراهيم، حنيفاً مسلماً، وما كان من المشركين». فقولُهُ: «حنيفاً مسلماً»^(٦٧) تفسير لقوله: وعلى «ملة إبراهيم»^(٦٨) فعلم بمجموع ذلك اختصاص الإسلام بملة النبي ﷺ التي بُعث بها موافقاً لملة إبراهيم.

الدليل الثاني عشر:

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾^(٦٩). هذه الآية دالة على أن شريعة موسى تسمى اليهودية، وشريعة عيسى تسمى النصرانية، وشريعة إبراهيم تسمى الحنيفية، وبها

= محمد يده، لغدة أوروقة، في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، ولمقام أحدكم في الصف خير من صلاته ستين سنة. ورواه في المسند: ١١٦ / ٦ وجاء فيه بلفظ: عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: لتعلم يهود أن في ديننا فسحة، إني أرسلت بحنيفية سمحة.

(٦٣) ورواه البخاري: ١ / ١٦ في الإيمان، باب الدين يسر وقرول النبي أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة، ورواه الإمام أحمد في مسنده: ١ / ٢٣٦، وهو في الدر المنثور: ١ / ٣٣٨. وسيتم مرة أخرى. انظر الحاشية ١٢٥.

(٦٤) في الأصل «الإيمان» والثبت من الحاوي المطبوع.

(٦٥) الحديث في الدر المنثور: ١ / ٣٣٨.

(٦٦) الحديث في المسند: ٥ / ١٢٣، وفي الدر المنثور: ٣ / ٤٠٩ ونسبه للإمام أحمد ولابي الشيخ، وابن مردويه عن ابن أبيزي عن أبيه.

(٦٧) سورة آل عمران من الآية ٦٧.

(٦٨) سورة البقرة من الآية ١٣٥، وآل عمران من الآية ٩٥، والنساء من الآية ١٢٥، والأنعام من الآية ١٦١، والتحل من الآية ١٢٣.

(٦٩) سورة آل عمران من الآية ٦٧.

بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ، وهي صريحة في أَنَّ اليهود والنصارى لم يدَّعوا قطَّ أَنَّ شريعتهم تسمَّى الإسلام، ولا أَنَّ أحداً منهم يُسمَّى مسلماً.

الدليل الثالث عشر:

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ (٧٠) هذه الآية كالتي قبلها في الدلالة على ما ذكرنا، والصراحة في أَنهم لم يدَّعوا اسمَ الإسلام لهم قط .

الدليل الرابع عشر:

قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٧١).

أخرج ابن جرير، وابن المنذر عن قتادة (٧٢) قَالَ: «ذُكِرَ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وسلم دعا يهود أهل المدينة، وهم الذين حاجوا في إبراهيم، وزعموا أَنه مات يهودياً، فأكذبهم الله فقال: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ وتزعمون أَنَّهُ كَانَ يهودياً أو نصرانياً ﴿وما أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ فكانت اليهودية بعد التوراة، وكانت النصرانية بعد الإنجيل.»

(٧٠) سورة البقرة من الآية ١٣٥ . في النسخ كلها جاءت كلمة «مسلماً» بعد قوله وحيفاً وهو تحريف .

(٧١) سورة آل عمران من الآية ٦٥ .

(٧٢) الطبري: ٣ / ٣٠٥ .

وأخرج ابن أبي حاتم^(٧٣) عن السدي في الآية: قال: قالت النصارى: كان إبراهيم نصرانياً وقالت اليهود: كان يهودياً، فأخبرهم الله أن التوراة والإنجيل إنما أنزلتا من بعده، وبعده كانت اليهودية والنصرانية.

هذا صريح في أن شريعة التوراة تُسمى يهودية، وشريعة الإنجيل تُسمى نصرانية، ولا يُسمى واحد منهما إسلاماً.^(٧٤)

الدليل الخامس عشر:

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَاسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا﴾^(٧٥). هذه الآية دالة على أن الإسلام خاص بهذا الدين، وإلا لكان أهل الكتاب يقولون إذا قيل لهم أَاسْلَمْتُمْ؟: نحن مُسلمون، وديننا إسلام.

الدليل السادس عشر:

ما أخرجه الشيخان^(٧٦) في حديث بدء الوحي من قول الراوي في حق ورقة «وكان امرءاً تنصّر في الجاهلية»، فلو كان الدين الحق من ملّة عيسى يُسمى إسلاماً، وصاحبه مسلم، لقال: وكان امرءاً أسلم في الجاهلية.

(٧٣) في الدر المنثور: ٢ / ٢٣٦.

(٧٤) في الأصل «سلماء» والمثت من النسخة ب، ومن الحاوي المطبوع.

(٧٥) سورة آل عمران من الآية ٢٠.

(٧٦) صحيح البخاري: ١ / ٣، في بدء الوحي، وسلم: ١ / ١٢٩، في الإيمان باب بدء الوحي، وانظر اللؤلؤ والمرجان:

١ / ٣٢. ورواه الإمام أحمد في المسند: ٦ / ٢٢٣، ٢٢٣. ورواه النسائي في سننه: ٨ / ٩٧، في الإيمان، باب نعت

الإسلام و٨ / ١٠١، في الإيمان، باب صفة الإيمان والإسلام.

الدليل السابع عشر:

ما أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ ابن حبان عن عبد الله بن مسعود قال: «تسمت اليهود باليهودية بكلمة قالها موسى: ﴿إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ﴾»^(٧٧) وتسمت النصارى بالنصرانية بكلمة قالها عيسى: ﴿مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾^(٧٨) فتسموا بالنصرانية.

هذا صريح في أنهم سمو بهذين الاسمين في عهد نبيهما، ولم يسموا بالمسلمين قط، ولا نقل ذلك عن أحد ولا عنهم، فكيف يدعى لهم وصف شريف، لم يدعوه هم لأنفسهم.

الدليل الثامن عشر:

ما أخرجه أبو داود، والنسائي، وابن حبان في صحيحه^(٧٩)، وغيرهم عن ابن عباس قال: «كانت المرأة من الأنصار تكون مقلدة، لا يكاد يعيش لها ولد، فكانت تجعل على نفسها، إن عاش لها ولد، أن تهوَّده، فلما جاء الإسلام الحديث.

هذا صريح في أن دين موسى الحق كان يسمى يهودية لا إسلاماً.

(٧٧) سورة الأعراف من الآية ١٥٦.

(٧٨) سورة آل عمران من الآية ٥٢.

(٧٩) سنن أبي داود: ٣ / ١٣٢، في الجهاد، باب الأسير يكره على الإسلام، وهو يتماهى فيه: كانت المرأة تكون مقلدة، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوَّده، فلما أجليت بنو النضير كان قبيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: «لا ندع أبنائنا» فأنزل الله عز وجل: «لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي». وابن حبان في صحيحه: ١ / ٣٠٢، وتفسير الطبري: ٣ / ١٤، والسنن الكبرى: ٩ / ١٨٦، والدر المنثور: ١ / ٣٢٩.

الدليل التاسع عشر:

ما أخرجه مسلم^(٨٠)، وغيره، عن أبي موسى الأشعري: «أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَلَا يَهُودِي وَلَا نَصْرَانِي، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ، إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ».

سَمِعَ ﷺ الْوَاحِدَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَلَمْ يَطْلُقْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ لَفْظَ الْإِسْلَامِ فِي أَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ لَا تُحْصَى.

الدليل العشرون:

إِطْبَاقُ أَلْسِنَةِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَاتَّبَاعِهِمْ وَالْمُجْتَهِدِينَ وَالْفُقَهَاءَ وَالْعُلَمَاءَ عَلَى اخْتِلَافِ فَنُونِهِمْ، وَالْمُسْلِمِينَ بِأَسْرِهِمْ حَتَّى النِّسَاءِ فِي قَعْرِ بُيُوتِهِنَّ وَالْأَطْفَالِ وَالْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَسَائِرِ الْفِرَقِ، حَتَّى الْحَيَوَانَاتِ وَالْحَجَرِ وَالشَّجَرِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عَلَى تَسْمِيَةٍ مَنْ كَانَ عَلَى دِينِ مُوسَى يَهُودِيًّا، وَمَنْ كَانَ عَلَى دِينِ عِيسَى نَصْرَانِيًّا، وَمَنْ كَانَ عَلَى دِينِ نَبِيِّنَا ﷺ مُسْلِمًا لَا يَمْتَرِي فِي ذَلِكَ كَبِيرٌ وَلَا صَغِيرٌ، وَلَا عَالِمٌ وَلَا جَاهِلٌ، وَلَا مُسْلِمٌ وَلَا كَافِرٌ، فَتَرَى هَذَا الْإِطْبَاقَ نَاشِئًا عَنْ لَأَشْيَاءٍ، وَمَبْنِيًّا عَلَى فُسَادٍ، كَلَّا، بَلْ هُوَ الْحَقُّ الْمَطَابِقُ لِلْوَاقِعِ، وَاللَّهُ الْهَادِي لِلصُّوَابِ.

(٨٠) صحيح مسلم: ١ / ١٣٤، في الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد، ورواه البزار، أنظر كشف الاستار: ١ / ١٦، ومجمع الزوائد: ٨ / ٣٦١.

ذكر الأدلة التي احتج بها للقول الآخر :

استند إلى قوله تعالى : ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٨١) .

والجواب عن ذلك : ما حققه صاحب القول الرجح أن هذا الوصف كان يُطلق فيما تقدّم على الأنبياء ، والبيت المذكور بيت لوط عليه السلام ، ولم يكن فيه مُسلم إلا هو وبناته ، وهو نبي ، فصَحَّ إطلاقه عليه بالأصالة ، وأطلق على بناته ، إما على سبيل التّغليب^(٨٢) وإما على سبيل التبعيّة ، إذ لا مانع من أن يختصّ أولاد الأنبياء بخصائص ، لا يُشاركهم فيها بقية الأمة ، كما اختصّ السيّد إبراهيم ابن نبيّنا ﷺ بأنّه لو^(٨٣) عاش ، لكان نبياً ، وكما اختصّت فاطمة بأن لا يتزوَّج عليها ، وكما اختصّت أيضاً بأنّها تمكث في المسجد مع الحيض والجنابة^(٨٤) ، وكذلك أزواج النبي ﷺ اختصّوا بذلك^(٨٥) ، وكذلك عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين اختصّوا بجواز المكث في المسجد مع الجنابة^(٨٦) كل ذلك على سبيل التبعيّة للنبي ﷺ ، فكذا لا مانع ، من أن يُوصف أولاد الأنبياء بما وُصف

(٨١) سورة الزمر الآية ٣٥ ، ٣٦ .

(٨٢) التّغليب : من أساليب العرب وذلك وأنهم يقلبون على الشيء ما لم يجره ، لتماثل بينهما أو اختلاط ، فلهذا قالوا : الأيوبي ، في الأب والأم ، والقمرين في الشمس والقمر . أنظر في ذلك مفني اللبيب : ٢ / ٧٦٤ ، وإصلاح المتعلق : ٤٠٠ - ٤٠٢ ، والبرهان في علوم القرآن : ٣ / ٣٠٢ .

(٨٣) في الحاشية المطبوع «لو كان» .

(٨٤) وذلك اعتماداً على الحديث : عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ : ولا يحل هذا المسجد لحب ولا حائض إلا لرسول

الله ﷺ وعليّ وفاطمة والحسن والحسين ، رواه السيوطي في الخصائص الكبرى : ٣ / ٢٩٤

(٨٥) وذلك اعتماداً على الحديث : عن أم سلمة أن النبي ﷺ قال : إني لا أحلّ المسجد لحب ولا حائض إلا لمحمد وأزواجه وعليّ وفاطمة . رواه السيوطي في الخصائص الكبرى : ٣ / ٢٩٤ .

(٨٦) وذلك اعتماداً على الحديث : عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ لعليّ : لا يحلّ لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وعيرك . رواه السيوطي في الخصائص الكبرى : ٣ / ٢٩٣ ، وهو في مجمع الزوائد : ٩ / ١١٥ . عن حارثة بن سعد عن أبيه سعد .

قال الميثقي : رواه الزوار وخارجه لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

جاء في الفوائد المجموعة للشوكاني : ٢٣٦ : «رواه ابن مردويه عن أبي سعيد مرفوعاً وفي إسناده : عطية العوفي ضعيف ، وقد أخرجه الترمذي من طريقه وحسنه ، وقال النووي : «إنما حسنه الترمذي لشواهده . قال في اللآلي : ١٠ وأخرجه البيهقي في مسنده وورد من طرق ثم ذكر إسناده الزوار عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً ، ورواه ابن منيع عن جابر في مسنده مرفوعاً .

به آبائهم، تبعاً لهم، وكذلك قوله تعالى في أولاد يعقوب عليه السلام: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(٨٧)، إما على سبيل التبعية له إن لم يكونوا أنبياء، مع أن فيهم يوسف، وهو نبي قطعاً، فلعله هو الذي تولى الجواب، فأخبر عن نفسه بالأصالة، وأدرج إخوته معه على سبيل التغليب، وإن كانوا أنبياء كلهم، فلا إشكال.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾^(٨٨)، إما أن يحمل على التغليب؛ فإنه خاطبهم، وفيهم أخوه هرون، ويوشع، وهما نبيان، فأدرج بقية القوم في الوصف تغليباً، أو يحمل على أن المراد: إن كنتم منقادين لي فيما أمركم به.

وهذه الآيات أوردت عليّ مرة في درس التفسير، فأجبت فيها بذلك. ولم أر أحداً استند إليها. نعم رأيت ابن الصلاح استند إلى قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٨٩) وهذا من قول إبراهيم لبيه، ويعقوب لبيه، وفي بني كل أنبياء، فلا يحسن الاستدلال به على غيرهم، مع أنه لا يلزم منه طرده في أمة موسى وعيسى؛ لما علم من أن ملة إبراهيم تسمى الإسلام، وبها بعث النبي ﷺ، وكان أولاد إبراهيم ويعقوب عليها، فصح أن يخاطبوا بذلك، ولا يتعدى إلى من ملته اليهودية والنصرانية.

وقد رأيت من أورد على ابن الصلاح في اختياره ذلك قوله تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٩٠) وقال: فما فائدة ذلك، إذا كان كل منهنهم يسمى مسلماً.

(٨٧) سورة البقرة من الآية ١٣٣ وهي بتمامها: ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾.

وفي الحاوي المطبوع قوله: «والله آباءك» ساقط.

(٨٨) سورة يونس من الآية ٨٤.

(٨٩) سورة البقرة من الآية ١٣٢.

(٩٠) سورة المائدة من الآية ٣.

والتحقيق الذي قامت عليه الأدلة ما رجحناه من الخصوصية بالنسبة إلى الأمم، وإن كان (٩١) كل ما ورد من إطلاق ذلك فيمن تقدم فإنما أطلق على نبي أو ولد نبي، تبعائه، أو جماعة فيهم نبي غلب لشرفه، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أُوحِيتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُلِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (٩٢) فَإِنَّ الْخَوَارِجَ فِيهِمْ أَنْبِيَاءٌ مِنْهُمْ الثَّلَاثَةُ (٩٣) المذكورون في قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ﴾ (٩٤)، نصر العلماء على أنهم من خَوَارِجِ (٩٥) عيسى، وأحد قولي العلماء أَنَّ الثَّلَاثَةَ أَنْبِيَاءٌ، وَيُرْسِخُهُ ذِكْرُ الرُّوحِيِّ إِلَيْهِمْ.

وقال الرَّاعِبُ: (٩٦) في قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ (٩٧)؛ أَيِ الَّذِينَ انْقَادُوا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، الَّذِينَ لَيْسُوا مِنْ أُولِي الْعِزِّ، لِأُولِي الْعِزِّ الَّذِينَ يَهْدُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَيَأْتُونَ بِالْشَّرَائِعِ. انتهى.

فصل :

قَالَ قَائِلٌ: مِنَ الْأَدِلَّةِ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا...﴾ (٩٨) الْآيَةُ.

(٩١) في الأصل وفي السجدة بـ «وإن كل» والمثبت من الخواري المطبوع.

(٩٢) سورة المائدة الآية ١١١.

(٩٣) جاءت العبارة في الخواري المطبوع: الخواريين أنبياء منهم فيهم الثلاثة.

(٩٤) سورة يسن الآيات ١٣، ١٤.

(٩٥) في الطبري: ٢٢ / ١٥٦: عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه قال: كان مدينة أنطاكية فرعون من العراعة يقال له أبطيحس بن أبطيحس بعد الأصنام، صاحب شرك فعث الله المرسلين وهم ثلاثة: صادق ومصدق وسليم... وفي ٢٢ / ١٥٥ عن قتادة: ذكر لنا أن عيسى بن مريم بعث رجلين من الخواريين إلى أنطاكية مدينة بالروم فكذبوهما فأعزهما ثالث.

واطر القرطبي: ١٥ / ١٤.

(٩٦) في المفردات في غريب القرآن: ١ / ٢٤١.

(٩٧) سورة المائدة من الآية ٤٤.

(٩٨) سورة الشورى من الآية ١٣.

وهذا من أعجب العجب، فإن المراد من الآية استواء الشرائع كلها في أصل التوحيد، وليس الإسلام اسماً للتوحيد فقط، بل لمجموع الشريعة بفروعها وأعمالها.

فالمستدل بهذه الآية، إما أن يزعم أن الإسلام لا يطلق عليها^(٩٩) بحال، أو يزعم استواء الشرائع في الفروع، وكلاهما جهل من قائله، ثم لو قدر الاستواء لم يصح^(١٠٠) الاستدلال؛ لأن محل النزاع في أمر لفظي، وهو أنه هل تسمى تلك الشرائع إسلاماً أو لا تسمى؟ مع قطع النظر عن اتفاقها في الفروع، واختلافها، وذلك راجع إلى قاعدة أن الإطلاق متوقف على ورود، والذي ورد به الحديث والأثر أنه لا يطلق على شيء من الشرائع السابقة إسلاماً، وإن كان حقاً، كما أنه لا يطلق على شيء من الكتب السابقة قرآن، وإن كان فيها معنى الضم والجمع، وكما أنه لا يطلق على شيء من أواخر آي القرآن سجع، بل فواصل، وقوفاً مع ما ورد، وكما قال النووي: إنه لا يقال في حق النبي ﷺ عز وجل، وإن كان عزيزاً جليلاً، ولا في حق غير الأنبياء ﷺ، وإن كانت الصلاة بمعنى الرحمة، وتطلق عليهم الرحمة. كل ذلك وقوفاً مع ورود. وقد تقدم عن ابن زيد أنه قال: «لم يذكر الله بالإسلام غير هذه الأمة»^(١٠١) وابن زيد أحد أئمة السلف العالمين بالقرآن والتفسير، أفتراه غفل عن هذه الآيات التي استدلل بها قائل هذه المقالة؟ كلا، لم يغفل عنها، بل علم تأويلها، وأطلع على مدرك الجواب عنها، فنقى وهو آمن من إيرادها عليه، وأعظم من ذلك رسول الله ﷺ أعلم خلق الله بكتاب الله، حيث نص على اختصاص الإسلام بأمة، وذكر ذلك لليهودي مبيناً به تمييز أمة على سائر

(٩٩) في النسخة ب وفي الحاشية المطبوع «على الأعمال».

(١٠٠) في الأصل لم يصلح والثبت من النسخة ب، ومن الحاشية المطبوع.

(١٠١) في تفسير الطبري: ١٧ / ٢٠٨، والدر المنثور: ٦ / ٨١. انظر الحاشية ١٥.

الأمم^(١٠٢)، فلولا أنه **يُحْيِي** فهم ذلك من الآيات الدالة عليه، وعلم أن الآي الآخر لا تعارضها، لم يقل ذلك. ولو كان يطلق على الأمم السابقة مسلمون، لكان اليهودي يقول له: وأمة موسى أيضاً مسلمون، فلا مزية لأمتك عليهم.

ومن العجب من يستبدل بآيات القرآن، وهو غير متضلع من الحديث، ومن المعلوم أن في القرآن المعجمل والمبهم والمحتمل، وكل من الثلاثة محتاج إلى السنة تبيينه وتعيينه وتوضيح المراد منه، وقد قال عمر ابن الخطاب: «إنه سيأتي قوم يجادلونكم بشبهات القرآن، فخذوهم بالسُنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله».

وأخرج ابن سعد^(١٠٣) عن ابن عباس: «أن علي بن أبي طالب أرسله إلى الخوارج فقال: اذهب إليهم، فخاصمهم، ولا تحاجهم^(١٠٤) بالقرآن؛ فإنه ذو وجوه، ولكن خاصمهم بالسنة، فقال له ابن عباس: يا أمير المؤمنين، أنا أعلم بكتاب الله منهم، في بيوتنا نزل، قال: صدقت ولكن القرآن حمال ذو وجوه، تقول ويقولون، ولكن حاجهم بالسُنن، فإنهم لن يجدوا عنها مَحِيصاً، فخرج إليهم فحاجهم بالسُنن، فلم يبق بأيديهم حُجَّةٌ».

وقال يحيى بن أبي كثير: «السنة قاضية على القرآن؛ أي مبينة له ومفسرة».

(١٠٢) سبق ذكره، انظر الدليل الخامس

(١٠٣) الطبقات الكبرى: ٣ / ٣٢. وجاء فيه: وبعث إليهم علي بن عباس وغيره فخاصمهم وحاجهم فرفع مهم قوم كثير وثبت قوم على رأيهم.

(١٠٤) في الحاشية المطبوع: «حاجهم».

(١٠٥) هو يحيى بن صالح الطائي بالولاء اليمامي أبو نصر ابن أبي كثير، عالم أهل اليمامة في عصره، كان من موالى بني طيء من أهل البصرة، وكان من ثقات أهل الحديث، الأعلام ٨ / ١٥٠. وانظر الطبقات الكبرى: ٥ / ٤٠٤.

وقال الإمام فخر الدين: (١٠٦) «أنزل القرآن على قسمين: محكم ومتشابه؛ ليكون فيه مجال لكل ذي مذهب، فينظر فيه جميع أرباب المذاهب، طمعاً أن يجد كل فيه ما يؤيد مذهبه، وينصر مقالته، فيجتهدون في التأمل فيه، فإذا بالغوا في ذلك، صارت المحكمات مفسرة للمتشابهات. وبهذا الطريق يتخلص المبطّل من باطله، ويصل (١٠٧) إلى الحق، ولو كان القرآن كله محكماً، لما كان مطابقاً إلا لمذهب واحد، وكان بصريه مبطلاً لكل ما سوى ذلك المذهب، وذلك مما يُنفّر أرباب سائر المذاهب عن قبوله، وعن النظر فيه».

قال: «وأيضاً إذا كان القرآن مشتملاً على المتشابه، افتقر إلى العلم بطريق التأويلات وترجيح بعضها على بعض، وافتقر في تعلّم ذلك إلى تحصيل علوم كثيرة من علم اللغة والنحو والمعاني والبيان وأصول الفقه، وغير ذلك. وفي ذلك مزيد مشقة في الوصول إلى المراد منه، وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب، ولو لم يكن الأمر كذلك، لم يحتج إلى تحصيل هذه العلوم الكثيرة، فلم يكن فيه مشقة، توجب مزيد الثواب، وكان يستوي في إدراك الحق منه الخواص والعوام». هذا كلام الإمام فخر الدين.

قلت: فإذا كان كذلك فكيف يحل لمن لم يتقن (١٠٨) واحداً من العلوم المشترطة للتكلم (١٠٩) في القرآن، وعدتها خمسة عشر، أن يتجرأ على الاستدلال بآيات القرآن على حكم من الأحكام أو على أمر من الأمور جاهلاً بطريق الاستدلال، عاجزاً عن تحصيل شروطه.

(١٠٦) هو محمد بن عمر الرازي صاحب التفسير المسمى مفاتيح الغيب، توفي سنة ٦٠٦ هـ، ترجمته في ابن خلكان ١ / ٤٧٤.

(١٠٧) في النسخة الأصل «ويصل»، والمشت من الحاروي المطبوع.

(١٠٨) في الحاروي المطبوع: «يتقن».

(١٠٩) في الحاروي المطبوع: «التكلم».

ومثل هذا هو الذي ورد فيه الحديث: «من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار»^(١١٠)، وفي رواية «فقد كفر».

والعجب أنه يعمد إلى الاستدلال بآيات مع قطع النظر عن معارضها، وعن النظر فيها، بل هي مصروفة عن ظاهرها أولاً.

وقد أوجب أهل الأصول على المجتهد المستدل بآية أو حديث، أن يبحث عن المعارض وجوابه، وعن الذي استدلى به، هل معه قرينة تصرفه عن ظاهره، وهذا نطخ مع الناطحين من غير تأمل ولا مراعاة لشروط، من الشروط، فلو استحيى هذا الرجل من الله، لوقف عند مرتبته وهي التقليد، وترك الاستدلال لأهله. قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾^(١١١)، وأولو الأمر هم المجتهدون، كما قال ابن عباس، وجابر بن عبد الله، ومجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وغيرهم: «أولو الأمر هم أولو الفقه، وأولو الخبر» ولفظ مجاهد «هم الفقهاء والعلماء»^(١١٢).

وأخرج ابن جرير عن أبي العالية^(١١٣) في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١١٤) قال: «هم أهل العلم» ألا ترى أنه يقول: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾^(١١٥).

(١١٠) سنن الترمذي: ١٤٦/٨ في كتاب تفسير القرآن، ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه. قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح».

(١١١) سورة النساء من الآية ٨٣.

(١١٢) الطبري: ١٨٢/٥، ١٤٩/٥، والقرطبي: ٢٥٩/٥، والدر المنثور: ٥٧٣/٣، ٥٧٥/٣.

(١١٣) الطبري: ١٤٩/٥، والدر المنثور: ٥٧٥/٣.

(١١٤) سورة النساء من الآية ٥٩.

(١١٥) سورة النساء من الآية ٨٣.

ومعلوم أن لفظ الفقهاء والعلماء، إنما يُطلق على المجتهدين، وأما المقلد، فلا يُسمى فقيهاً، ولا عالماً، كما نصّ عليه أهل الفقه والأصول، وامتناع إطلاق الفقيه والعالم على المقلد، كامتناع إطلاق لفظ المسلم على اليهودي والنصراني، خصوصية من الله ﷻ لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون» (١١٦).

فصل:

ثم ظهر لي دليل حادّ وعشرون، وهو ما أخرجه أحمد (١١٧) وغيره عن عبد الله بن ثابت قال: «جاء عمر إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني مررت بأخ لي من قريظة، فكتب لي جوامع من التوراة، لعرضها عليك، فتغير وجه رسول الله ﷺ فقال عمر: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، فسري عن رسول الله ﷺ وقال: والذي نفس محمد بيده، لو أصبح فيكم موسى، ثم اتبعتموه، لضللتهم، إنكم حظي من الأمم، وأنا حظكم من النبيين».

هذا الحديث يدل على أن شريعة التوراة لا تُسمى إسلاماً؛ لأن عمر لما رأى غضب النبي ﷺ من كتابته جوامع من التوراة، بادر إلى قوله: «رضينا بالإسلام ديناً»؛ ليبريء نفسه من الرضى بشريعة التوراة وأتباعها، فلما قال ذلك، سري عن النبي ﷺ؛ لحصول المقصود من عمر، وهو اقتصاره على شريعة الإسلام، وإعراضه عن شريعة التوراة.

(١١٦) سورة الأنبياء الآية ٢٣

(١١٧) المسند: ٣ / ٤٧٠، ٤ / ٢٦٥، ورواه أبو نعيم في دلائل السيرة ١ / ٥٠، وفتح الباري ١٧ / ١٠٠، في الاعتصام بالسنّة، باب قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب، ومجمع الزوائد ١ / ١٧٤، والوفاء بأحوال المصطفى لأبي الحواري

دليل ثانٍ وعشرون :

وهو قوله ﷺ لجبريل وقد سأله ما الإسلام ؟ فقال : «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأنَّ مُحَمَّدًا رسولُ الله ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت»^(١١٨) زاد في رواية «وتغتسل من الجنابة»^(١١٩).

هذا^(١٢٠) صريح في أنَّ الإسلام مجموع هذه الأعمال ، وهذا المجموع مخصوص بهذه الأمة ، فإنَّ «اللام» في الصلاة المكتوبة للعهد^(١٢١) ، وهي الخمس ، ولم تكتب الخمس إلا على هذه الأمة ، وصوم رمضان من خصائص هذه الأمة كما أخرجه ابن جرير عن عطاء^(١٢٢) . والحج والغسل من الجنابة من خصائصها أيضاً ، كما تقدّم في أثر وهب^(١٢٣) ، فدلَّ على أنَّ من لم يعمل هذه الأعمال ، لا يسمى مسلماً ، والأمة السابقة لم تعملها ، فلا يُسمون مسلمين .

تحقيق :

فإن قلت ما تحرير المعنى في التخصيص بالتسمية ؟ قلت : فيه

معان :

(١١٨) رواه البخاري : ١ / ١٩ ، في الإيمان ، باب سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام ، وصحيح مسلم : ١ / ٢٤٥ ، في الإيمان ، باب بيان أركان الإسلام ، والترمذي : ٧ / ٢٧١ ، في الإيمان ، ما جاء في وصف جبريل للنبي ، وابن ماجه : ١ / ٢٤ ، في الإيمان ، المقدمة ، باب من الإيمان ، والنسائي : ٨ / ٩٧ ، في الإيمان ، باب نعت الإسلام ، ٨ / ١٠١ ، في الإيمان ، باب صفة الإيمان والإسلام ، والمسند : ١ / ٢٧ ، ٥٢ ، ١٦٢ ، ٣١٩ ، ١٠٧ / ٢ ، ٤٢٦ .. ومجمع الزوائد : ١ / ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، وكشف الاستار : ١ / ٢٠ .

(١١٩) مجمع الزوائد : ٤١ / ١ .

(١٢٠) في الحاوي المطبوع وهو .

(١٢١) ال المهدي : من أقسام «ال» التي هي حرف تعريف المهدي وهي التي عهد مصحوبها بتقديم ذكرها ، أو بحضوره حساً ، أو علماً ، انظر الجني الداني : ١٩٤ .

(١٢٢) في تفسير الطبري ٣ / ٣٧٥ .

(١٢٣) سبق ذكره في الحاشية ٦ .

أحدها : أنَّ الإسلام اسمٌ للشرعية السمحة السهلة، كما قال بينه :
«بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ» (١٢٤) وقال : «أَحَبُّ الْأَدْيَانِ إِلَى اللَّهِ الْحَنِيفِيَّةُ
السَّمْحَةُ» (١٢٥) وقال ابنُ عباسٍ في قوله تعالى : «وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي
الَّذِينَ مِنْ حَرْجٍ» (١٢٦)، توسعة الإسلام ، ووضع الإصر الذي كان على
بني إسرائيل (١٢٧) وشرعية اليهود والنصارى لا سهولة فيها، بل هي في
غاية المشقة، والثقل ، كما هو معلوم من قوله تعالى : «وَرَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ
عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا» (١٢٨) وغير ذلك ؛ فلذلك لا
تُسمَّى إسلاماً.

المعنى الثاني : أنَّ الإسلام اسمٌ للشرعية المشتملة، على فواضل
العبادات، من الجهاد، والحج، والوضوء، والغسل من الجنابة، ونحو
ذلك.

وذلك خاصٌ بهذه الأمة، لم يُكتب على غيرها من الأمم، وإنما
كُتِبَ على الأنبياء فقط، كما تقدّم في أثر وهب (١٢٩) : «أُعْطِيَتْهُمْ مِنَ
النَّوَافِلِ مِثْلَمَا أُعْطِيَ الْأَنْبِيَاءُ، وَافْتَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الْفَرَائِضَ الَّتِي افْتَرَضْتُ
عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ، فَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ مُسْلِمِينَ، كَمَا سُمِّيَ
بِذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ، وَلَمْ يَسْمُ غَيْرُهَا مِنَ الْأُمَمِ».

(١٢٤) سبق تخريجه في الحاشية ٦٢.

(١٢٥) الحديث رواه البخاري : ١ / ١٦ في الإيمان باب الدين يسر وقول النبي : «أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة» ورواه
الإمام أحمد في المسند. ١ / ٢٣٦، والدر المنثور : ١ / ٣٣٨. وانظر الحاشية ٦٢.

(١٢٦) سورة الحج من الآية ٧٨

(١٢٧) الحديث في الدر المنثور : ٦ / ٧٨.

(١٢٨) سورة البقرة من الآية ٢٨٦.

(١٢٩) الحديث في البداية والنهاية : ٦ / ٦٢، ودلائل النبوة للبيهقي : ١ / ٣٣٧، والدر المنثور : ٣ / ١٤٣. وانظر الحاشية

ويؤيد هذا المعنى ما أخرجه أبو يعلى^(١٣٠) من حديث علي مرفوعاً: «الإسلام ثمانية أسهم: شهادة أن لا إله إلا الله، والصلاة، والزكاة، والحج، والجهاد، وصوم رمضان، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر». وما أخرجه ابن جرير في تفسيره والحاكم في المستدرک^(١٣١) عن ابن عباس قال: «ما ابتلي أحد بهذا الدين فقام به كله إلا إبراهيم، قال تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾^(١٣٢) قيل: ما الكلمات؟ قال: «الإسلام ثلاثون سهماً: عشر في قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ...﴾^(١٣٣) إلى آخر الآية، وعشر في أول سورة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾^(١٣٤)، و﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾^(١٣٥)، وعشر في الأحزاب: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾^(١٣٦) إلى آخر الآية، فأتمهن كلهن، فكتب له براءة، قال تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾^(١٣٧).

وأخرج الحاكم من وجه آخر^(١٣٨) عن ابن عباس قال: «سهام الإسلام ثلاثون سهماً لم يتمها أحد إلا إبراهيم ومحمد عليهما السلام»، فعرف بذلك أن الإسلام اسم لمجموع هذه السهام، ولم تشرع كلها إلا

(١٣٠) الحديث في القرطبي: ٢٣ / ٣، ومصنف ابن أبي شيبة: ١١ / ١١.

(١٣١) المستدرک: ٥٥٢ / ٢، والطبري: ٥٢٤ / ١.

(١٣٢) سورة القرة من الآية ١٢٤.

(١٣٣) سورة التوبة من الآية ١١٢ وهي تمامها: ﴿التَّائِبُونَ الْعَامِلُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِيُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَيَشْرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

(١٣٤) سورة المؤمنون، والمقصود بها الآيات ١ - ٩.

(١٣٥) سورة المعارج الآية الأولى، والمقصود بها الآيات ٢٢ - ٣٤.

(١٣٦) سورة الأحزاب من الآية ٣٥.

(١٣٧) سورة الحج الآية ٣٧.

في تفسير القرطبي: ١٧ / ١١٣ في تفسير الآية: «عن أبي أمامة: هل تدرون ما وُفِيَ؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال: وُفِيَ عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار وأورد المصنف هذا الحديث في رسالته «جزء في صلاة الضحى» ص ٣٤ بتحقيقنا.

(١٣٨) المستدرک: ٤٧٠ / ٢، وتفسير الطبري: ٥٢٤ / ١.

في هذه الملة، وملة إبراهيم؛ ولهذا أمر النبي ﷺ في غير ما آية من القرآن بالتابع ملة إبراهيم^(١٣٩)، وهي الحنيفية.

المعنى الثالث: أن الإسلام مدارُ معناه على الانقياد والإذعان، ولم تدعِ أمةٌ لنييها كما أذعنَت هذه الأمة؛ فلذلك، سُموا مسلمين، وكانت الأنبياءُ تدعِى للرُّسل الذين يأتون بالشرائع؛ كما تقدَّم في عبارة الراغب^(١٤٠) فسَموا مسلمين. وكانت الأممُ كثيرة^(١٤١) الاستعصاء على أنبيائهم، كما دلَّت على ذلك الأحاديث والآثار، منها حديث: «إنما هلك من كان قبلكم بكثرةِ سُؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم»^(١٤٢) وقد قال المقدادُ يوم بدر^(١٤٣): «لا نقولُ كما قال بنو إسرائيلَ لموسى: ﴿اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون﴾»^(١٤٤)، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون، والله لو سرت بنا إلى برك الغماد، لاتبعناك، وفي لفظ: «لو خضت بنا البحر لخضناه معك».

(١٣٩) الآيات التي أمر الله بها النبي ﷺ: ما جاء في الآية ١٣٥ من سورة البقرة: ﴿وقل بل ملة إبراهيم حنيفاً﴾ وما جاء في الآية ١٢٣ من سورة النحل: ﴿ثم أوحيا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً، وما كان من المشركين﴾ وما جاء في الآية ٩٥ من سورة آل عمران: ﴿وقل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً﴾.

(١٤٠) انظر الهامش: ٩٦.

(١٤١) في الأصل «كثيري» والمثبت من الحاوي المطبوع. ومن السخة (ب).

(١٤٢) رواه مسلم: ٤ / ١٨٣٠، في الفضائل، باب توقيفه ﷺ وترك إشكال سؤاله، وابن حبان: ١ / ١٨٠، والبخاري: ٩ / ١١٦، في الاعتصام، باب الاقتداء بسنن النبي. ومسلم: ٢ / ٩٧٥، في الحج، باب فرض الحج في العمر مرة، والترمذي: ٥ / ٤٧، في العلم، باب الانتهاء عما نهى عنه رسول الله ﷺ، والتسائي: ٥ / ١١٠، في المناسك، باب وجوب الحج، والإمام أحمد في المستدرك: ٢ / ٢٤٧، ٢٥٨، ٤٢٨... ع.

(١٤٣) الخبر في سيرة ابن هشام: ٢ / ٦١٥ وجاء فيه: لو سرت بنا إلى برك الغماد لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه، فقال له رسول الله ﷺ خيراً ودعا له. وبرك الغماد: موضع ناحية اليمن. وقيل هو أقصى حجر، وقال السهيلي: وحلت في بعض كتب التفسير أنها مدينة الحشة. الروض الأنف: ٢ / ٦٥.

وورد في الطبقات الكبرى: ٣ / ١٦٢ وأسد الغابة: ٤ / ٤٧٦.

(١٤٤) سورة المائدة من الآية ٢٤.

فلذلك اختصت هذه الأمة، بأن سُمِّوا مُسْلِمِينَ، من بين سائر الأمم، وكلُّ ما وقع في عبارة السلف من قولهم الإسلام دين الأنبياء ونحوه، فمرادهم به دين الأنبياء وحدهم، دون أممهم؛ لما تقدّم تقريره على حدّ قوله ﷺ: «هذا وضوئي، ووضوء الأنبياء من قبلي» (١٤٥).

فصل:

لما فرغت من تأليف هذه الكراسة، واضطجعت على الفراش للنوم، وردّ عليّ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ (١٤٦) فكانما ألقي عليّ جبل، فإن هذه الآية ظاهرها الدلالة للقول بعدم الخصوصية، وقد أفكرت فيها ساعة، ولم يتجّه لي شيء، فلجأت إلى الله تعالى، ورجوت أن يفتح بالجواب عنها، فلما استيقظت، وقت السحر، إذا بالجواب قد فتح، فظهر لي عنها ثلاثة أجوبة:

الأول: أن الوصف في قوله «مسلمين» اسم فاعل، مراد به الاستقبال، كما هو حقيقة فيه، لا الحال، ولا الماضي، الذي هو مجاز، والتمسك بالحقيقة هو الأصل، وتقدير الآية: إنا كنا من قبل مجيئه عازمين على الإسلام به، إذا جاء؛ لما كنا نجلّه في كتبنا من نعمته ووصفه، ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (١٤٧) فالوصفان مراد بهما

(١٤٥) الحديث رواه ابن ماجة: ١ / ١٤٥، في الطهارة، باب ما جاء في الوضوء مرة ومرتين وثلاثاً، وهذا جزء من حديث هو شمله في ابن ماجة: «عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ دعا بماء فتوضأ مرة مرة فقال هذا وطيفة الوضوء، أو قال: وضوء من لم يتوضأ لم يقبل الله له صلاة، ثم توضأ مرتين مرتين، ثم قال: هذا وضوء من توضأ أعطاه الله كفلين من الآخر، ثم توضأ ثلاثاً فقال: هذا وضوئي ووضوء المرسلين من قبلي»

ورواه ابن المنذر في الأوسط: ١ / ٤١٠، ومجمع الزوائد: ١ / ٢٣١.

(١٤٦) سورة الفصص، الآية ٥٢، ٥٣.

(١٤٧) سورة الزمر الآية ٣٠.

الاستقبال ؛ أي ستموت، وسيموتون، وليس المراد بهما الحال قطعاً، كما هو ظاهر، فكذلك المراد في الآية: إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ نَاقِلِينَ أَن نُسَلَّمَ إِذَا جَاءَ، ويرشَحُ هذا الجواب أَن السياق يرشدُ إِلَى أَن قصدهم الإخبارُ بحقيقة القرآن، وأنَّهم كانوا على قصد الإسلام به، إِذَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ، لما كَانَ عِنْدَهُمْ مِنْ صِفَاتِهِ، وَظَهَرَ لَهُمْ مِنْ دُنُوْزَمَانِهِ، وَاقْتِرَابِ بَعْثِهِ، وَلَيْسَ قَصْدُهُم الثَّنَاءَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي حَدِّ ذَاتِهِمْ، بَأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى صِفَةِ الْإِسْلَامِ أَوْ لَا، فَإِنَّ ذَلِكَ يَنْبُو عَنْهُ الْمَقَامُ، كَمَا لَا يَخْفَى.

الجوابُ الثاني : أَن تَقَدَّرَ فِي الْآيَةِ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ بِه مُسْلِمِينَ فَوَصَفَ الْإِسْلَامَ سَبِيْهُ الْقُرْآنَ، لَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَيَرْشَحُ ذَلِكَ ذِكْرُ الصَّلَاةِ فِي الْآيَةِ الْأُولَى، حَيْثُ قَالَ: ﴿هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ مُرَادَةً فِي الثَّانِيَةِ أَيْضاً، وَإِنَّمَا حُذِفَتْ؛ كَرَاهَةً لَتَكَرَّارِهَا فِي الْآيَةِ مَرَّتَيْنِ، حَيْثُ ذَكَرْتُ فِي قَوْلِهِ ﴿قَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾ فَكَرِهَ إِعَادَتَهَا مَرَّةً أُخْرَى فِي الْآيَةِ وَحُذِفَتْ إِزَالَةً لَتَعْلُقِ التَّكَرَّارِ.

الجوابُ الثالث : أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ مِنْهُمْ بِنَاءً عَلَى مَا هُوَ مَذْهَبُ الْأَشْعَرِيِّ مِنْ أَنَّ مَنْ كَتَبَ اللَّهُ أَن يَمُوتَ مُؤْمِناً فَهُوَ يُسَمَّى عِنْدَ اللَّهِ مُؤْمِناً، وَلَوْ فِي حَالِهِ كُفْرٍ سَبَقَتْ مِنْهُ، وَكَذَا بِالْعَكْسِ، وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، وَإِنَّمَا لَمْ يُطْلَقْ عَلَيْهِ هَذَا الْوَصْفُ عِنْدَنَا؛ لَعَدِمَ عَلَمُنَا بِالْخَوَاتِيمِ وَالْمُسْتَقْبَلَاتِ، فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ، لَمَّا خَتَمَ لَهُمْ بِالْدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ، وَصَفُوا أَنْفُسَهُمْ بِهِ، مِنْ أَوَّلِ أَمْرِهِمْ؛ لِأَنَّ الْعِبْرَةَ فِي هَذَا الْوَصْفِ بِالْخَاتِمَةِ. وَإِذَا كَانَ الْكَافِرُ الْمُشْرِكُ يُوصَفُ فِي حَالِهِ شَرْكَهُ بِأَنَّهُ مُؤْمِنٌ عِنْدَ الْأَشْعَرِيِّ، لَمَا قَدَّرَ لَهُ مِنَ الْإِيمَانِ عِنْدَ الْخَاتِمَةِ، فَلَأَن يَوْصَفَ بِالْإِسْلَامِ مَنْ كَانَ عَلَى دِينِ حَقٍّ، لَمَا قَدَّرَ لَهُ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ عِنْدَ الْخَاتِمَةِ مِنْ بَابِ أَوَّلَى.

وهذا معنى دقيق، استفدناه في هذه الآية، من قواعد علم الكلام، وبهذا يُعرف أن من لم يتقن العلوم كلها، ويطلع على مذاهب علماء الأمة ومداركها وقواعدها، لم يمكنه استدلال ولا استنباط، وهذا أمر ليس بالهين.

لَا تَحْسَبِ الْمَجْدَ ثَمَرًا أَنْتَ أَكَلُهُ لَنْ تَبْلُغَ الْمَجْدَ حَتَّى تَلْعَقَ الصُّبْرَا (١٤٨)

فصل:

حيث ذكر الله هذه الأمة في القرآن ذكرها بالإسلام، أو الإيمان، خطاباً وغيبة، كقوله: ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٤٩) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (١٥٠) ﴿أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١٥١) وحيث ذكر الأمم السابقة لم يصفهم قط بإسلام، لا إن ذمهم، ولا إن مدحهم، بل قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ﴾ (١٥٢) وقال: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنَّ زَعْمَتَكُمْ﴾ (١٥٣) وقال: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ (١٥٤) وقال: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قَسِّيَّيْنَ وَرُهْبَانًا﴾ (١٥٥) الآيات.

(١٤٨) البيت في ديوان الحماسة بشرح التريزي: ٢ / ٢٢٥، منسوب لرجل من بني أمية، وحده قلعه بيتان هما:

دببت للمجد والساعون قد بلنوا جهد النفوس والنفوس دونه الأوزا

فكابدوا المجد حتى ملأ أكثرهم وعائق المجد من أوفى ومن صبرا

(١٤٩) سورة الحج من الآية ٧٨.

(١٥٠) وردت في القرآن الكريم في ٩٢ موضعاً أولها في سورة البقرة في الآية ١٠٤.

(١٥١) وردت في سورة النور في الآية ٢١.

(١٥٢) سورة البقرة من الآية ٦٢.

(١٥٣) سورة الجمعة من الآية ٦.

(١٥٤) سورة المائدة من الآية ٤٤.

(١٥٥) سورة المائدة من الآية ٨٢.

فهذه الآية ذكرت مدحا لمؤمني النصارى، ولم يُسمَّهم مُسلمين، بل قال: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾.

وقال في غير آية عند مدح المؤمنين منهم، ومن اليهود: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الكتاب^(١٥٦) ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾^(١٥٧). فأكثر ما أُطلق عليهم عند المدح وصفهم بأنهم: ﴿أَتَوْا الْكِتَابَ﴾^(١٥٨) و﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾^(١٥٩).

هذا في كتابنا، وأما كتبهم فوصف فيها هذه الأمة بالإسلام كما قال: ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾. قال سفيان بن عيينة: «أي في التوراة والإنجيل»^(١٦٠)، ولم يصفهم فيها بإسلام البتة.

أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن خيشمة قال: ما تقرؤون في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنه في التوراة: «يَا أَيُّهَا الْمَسَاكِين».

فصل:

رأيت في كلام أبي عبد الله بن أبي الفضل العرسي ما يشهد لما قدَّمته فقال في تفسيره عند قوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾^(١٦١) ما نصه:

«لما قال الفريقان: إن إبراهيم على دينهما، ردَّ عليهما، وأخبر أنه على الإسلام، قال: فإن قيل: كيف يكون على الإسلام، وهو أيضاً نازل

(١٥٦) وردت في القرآن الكريم في أكثر من موضع أولها في سورة البقرة في الآية ١٢١، ١٤٦

(١٥٧) في الأصل «ومن أهل الكتاب» والمشتق من الحوي المتطوع ومن السحرة وهي في سورة آل عمران من الآية ١٩٩.

(١٥٨) وردت في القرآن الكريم في ١٩ موضعاً أولها في سورة البقرة في الآية ١٠١، ١٤٤

(١٥٩) وردت في القرآن الكريم في مواضع كثيرة أولها في سورة البقرة الآية ١٠٥.

(١٦٠) في الدر المنثور ٨١ / ٦

(١٦١) سورة آل عمران من الآية ٦٥

بعده ؟ قيل : القرآن أخبر بذلك ، وما أخبرت كتبهم بما ادَّعوا ، فإن قيل : إن أريد بكون إبراهيم مسلماً ، كونه موافقاً لهم في الأصول ، فهو أيضاً موافق^(١٦٢) لليهود والنصارى ، الذين كانوا على ما جاء به موسى وعيسى في الأصول ، فإن جميع الأنبياء متوافقون في الأصول ، وإن أريد به الفروع فيكون النبي ﷺ مقررراً لا شارعاً ، وأيضاً فإن التقيد بالقرآن ما كان^(١٦٣) موجوداً في زمان إبراهيم ، فتلاوته مشروعة في صلاتنا ، وغير مشروعة في صلاتهم ، قيل : أريد الفروع ويكون النبي ﷺ شارعاً ، لا مقررراً ؛ لأن الله نسخ شريعة إبراهيم ، بشريعة موسى وعيسى ، ثم نسخ محمد ﷺ شريعتهم ، فكان صاحب شريعة لذلك . ثم لما كان موافقاً في الأكثر - وإن خالفه في الأقل - لم يقدح ذلك في الموافقة . انتهى كلام المرسى وهو سؤال حسن وجواب نفيس .

فصل :

دليل ثالث وعشرون :

وهو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً ﴾^(١٦٤) قال أهل التفسير : « نزلت فيمن أسلم من أهل الكتاب ، وبقي على تعظيم بعض شريعته ، كالسبت ، وترك لحوم الإبل ، فأمرهم أن يدخلوا في شرائع الإسلام كافة ، ولا يتمسكوا بشيء من أحكام التوراة ؛ لأنها منسوخة ، ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾^(١٦٥) في التمسك ببعض

(١٦٢) في نسخة الأصل «موافقاً» ، والمثبت من الحاوي المطبوع ، ومن النسخة ب .

(١٦٣) في الحاوي المطبوع «ما جاء» .

(١٦٤) سورة البقرة من الآية ٢٠٨ .

(١٦٥) سورة البقرة من الآية ١٦٨ .

أحكام التوراة بعد أن عرفتُم نسخهُ . و«كافّة» من وصفِ السّلم ، كأنّه قيل : ادخلوا في جميع شرائع الإسلام اعتقاداً وعملاً . هذه عبارة المرسي في تفسير هذه الآية .

وقد أخرج ابن أبي حاتم^(١٦٦) عن ابن عباسٍ في الآية قال : «نزلت في مؤمني أهل الكتاب ، تمسّكوا ببعض أمر التوراة والشرائع التي أنزلت فيهم يقول : ادخلوا في شرائع دين محمد ﷺ ولا تدعوا منها شيئاً » . وهذا صريح في أن شريعة التوراة لا تُسمّى إسلاماً .

تنبيه :

ذكر السبكي في عبارته ، لما تكلم على عموم رسالته ﷺ إلى الجن ، عدة آيات من القرآن ، ليستدل بها على ذلك ، ثم قال عقب ذلك : «واعلم أن المقصود بتكثير الأدلة ، أن الآية الواحدة أو الآيتين قد يمكن تأويلها ويتطرق إليها الاحتمال ، فإذا كثرت ، قد تترقى إلى حدّ يقطع بإرادتها ظاهراً ، ونفي الاحتمال والتأويل عنها » . انتهى .

أقول : ولذلك أوردنا هنا ثلاثة وعشرين دليلاً ؛ لأنّ كلّ دليلٍ منها على انفراده ، قد يمكن تأويله ، وتطرق الاحتمال إليه ، فلمّا كثرت هذه الكثرة ، ترقّت إلى حدّ غلب على الظنّ دون القطع ، لأجل ما عارضها من الآيات التي استدل بها للقول الآخر ، وهذا مقام لا ينظر فيه ، ويحكم بالترجيح ، إلّا المجتهد ، والله الموفق .

(١٦٦) في القرطبي : ٣ / ٢٣ ، والدر المنثور : ١ / ٥٧٩ .

آخر الكتاب (١٦٧)

قال مؤلفه رحمه الله تعالى ورضي عنه: أَلْفَتْهُ فِي شَوَالٍ مِنْ شَهْرِ
سَنَةِ ثَمَانٍ وَثَمَانِينَ وَثَمَانِمِائَةٍ.

(١٦٧) جاءت الخاتمة في الحاوي المطبوع: وقال مؤلفه شيخنا نفع الله المسلمين ببركته: أَلْفَتْهُ فِي شَوَالِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَثَمَانِينَ
وَثَمَانِمِائَةٍ.

وجاءت خاتمة النسخة ب: وقال مؤلفه نفعني الله والوالدي ببركاته وبركات علومه في الدنيا والدين أَلْفَتْهُ

الفهارس العامة

- * فهرس الآيات
- * فهرس الأحاديث والآثار والأقوال
- * فهرس الأشعار
- * فهرس الأعلام
- * فهرس الكتب

فهرس الآيات

الصفحة	الآية	السورة	
٢١	٤	البقرة	وبالآخرة هم يوقنون إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين أوتوا الكتاب من أهل الكتاب يا أيها الذين آمنوا الذين آتيناكم الكتاب وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتهمهن ربنا وأجعلنا مسلمين ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون قالوا نعبد إلهك وإله آباك ونحن له مسلمون وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا
٤٥	٦٢	البقرة	
٤٦	١٠١	البقرة	
٤٦	١٠٥	البقرة	
٤٥	١٠٤	البقرة	
٤٦	١٢١	البقرة	
٤١	١٢٤	البقرة	
٢٠	١٢٨	البقرة	
٢٠ ، ١٩	١٢٨	البقرة	
٢٠ ، ١٩	١٢٩	البقرة	
٣٢	١٣٢	البقرة	
٣٢	١١٣	البقرة	
٣٢	١٣٣	البقرة	
٢٧ ، ٢٦	١٣٥	البقرة	

١٦	١٤٣	البقرة	لتكونوا شهداء على الناس
٤٦	١٤٦	البقرة	الذين آتيناهم الكتاب
٢١	١٦٧	البقرة	وما هم بخارجين من النار
٤٧	١٦٨	البقرة	ولا تتبعوا خطوات الشيطان
٤٧	٢٠٨	البقرة	يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته
٤٠	٢٨٦	البقرة	على الذين من قبلنا وقل للذين اتوا الكتاب والأمةين أسلمتم
٢٨	٢٠	آل عمران	فإن أسلموا فقد اهتدوا من أنصاري إلى الله قال الحواريون
٢٩	٥٢	آل عمران	نحن أنصار الله يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم
			وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من
٢٧	٦٥	آل عمران	بعده أفلا تعقلون
	٦٧	آل عمران	حنيفاً مسلماً
			ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً
٢٦	٦٧	آل عمران	ولكن كان حنيفاً مسلماً
٤٦	٧٢	آل عمران	من أهل الكتاب
٤٦	٧٥	آل عمران	ومن أهل الكتاب
٢٧ ، ٢٦	٩٥	آل عمران	ملة إبراهيم
٤٦	١٩٩	آل عمران	وإن من أهل الكتاب
			يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
٣٧	٥٩	النساء	الرسول وأولي الأمر منكم
			ولورده إلى الرسول وإلى أولى الأمر
٣٧	٨٣	النساء	منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم

٢٧ ، ٢٦	١٢٥	النساء	ملة إبراهيم
٢٣ ، ٢٠	٣	المائدة	ورضيت لكم الإسلام ديناً
٣٢ ،			
٤٢	٢٤	المائدة	اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون
٣٣ ، ٢١	٤٤	المائدة	يحكم بها النبيون الذين أسلموا
٤٥ ،			
			إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم
٢٣ ، ٢١	٤٤	المائدة	بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا
			لتجدنَّ أشدَّ الناس عدواة للذين
٤٥	٨٢	المائدة	آمنوا اليهود والذين أشركوا
			وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا
			بي وبرسلي قالوا آمنا واشهد بأننا
٣٣	١١١	المائدة	مسلمون
٢٧ ، ٢٦	١٦١	الأنعام	ملة إبراهيم
٢٩	١٥٦	الأعراف	إنا هدنا إليك
٤١	١١٢	التوبة	التائبون العابدون
			وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله
٣٢	٨٤	يونس	فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين
٣٨	٢٣	الأنبياء	لا يسأل عما يفعل وهم يُسألون
			وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم
			وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة
١٧ ، ١٦	٧٨	الحج	أبيكم إبراهيم هو سَمَاكم المسلمين
١٩ ، ١٨			من قبل
٤٠ ، ٢٥			
٤٦ ، ٤٥			

٢٠	٧٨	الحج	ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين
١٦	٧٨	الحج	وما جعل عليكم في الدين من حرج
١٧	٧٨	الحج	هو سماكم المسلمين
٤١	١	المؤمنون	قد أفلح
٤٥	٣٦	النور	أيها المؤمنون
			الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به
			يؤمنون وإذا تتلى عليهم قالوا آمنا به
٤٣	٥٣، ٥٢	القصص	إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين
٤١	٣٥	الأحزاب	إن المسلمين والمسلمات
			إذ جاءها المرسلون إذ أرسلنا إليهم اثنين
			فكذبوهما فعزّزنا بثالث فقالوا
٣٣	١٤، ١٣	يسن	إنا إليكم مرسلون
٤٣	٣٠	الزمر	إنك ميت وإنهم ميتون
١٦	٦١	غافر	ادعوني أستجب لكم
٣٣	١٣	الشورى	شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً
٤١	٣٧	النجم	وإبراهيم الذي وفى
			فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
٣١	٣٦، ٣٥	الذاريات	وجدنا فيها غير بيت من المسلمين
٤٥	٦	الجمعة	يا أيها الذين هادوا إن زعمتم
٤١	١	المعارج	سأل سائل

فهرس الأحاديث والآثار والأقوال

٤٠	أحب الأديان إلى الله
٣٩	الإسلام أن تشهد أن لا إله
٤١	الإسلام ثلاثون سهما
٤١	الإسلام ثمانية أسهم
٢٦	أصبحت على فطرة الإسلام
١٦	أعطيت هذه الأمة ثلاث خصال
٤٠ ، ١٦	أعطيتهم من النوافل مثلما
٢٥	أما علينا في الدين من حرج
١٦	أمتة أمة مرحومة
٢٢	إن الجنة محرمة على الأنبياء حتى
٣٥	أن علي بن أبي طالب أرسله إلى
١٦	إن الله أوحى إلى داود في الزبور
٤٢	إنما هلك من كان قبلكم
٣٥	أنه سيأتي قوم يجادلونكم
٢٥	أنه كان يقول في قوله تعالى
٢٤	أوحى الله إلى أشعيا أني باعث
٣٧	أولو الأمر هم أهل العلم
٢٤	بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالإسلام
٤٠ ، ٢٥	بعثت بالحنيفية السمحة

- ٢٢ بل يا يهودي آدم صفي الله
- ٢٢ بل يا يهودي أنتم الأولون
- ٢٢ بل يا يهودي تسمى الله باسمين
- ٢٢ بل يا يهودي طلبتم يوماً
- ٢٩ تسمت اليهود باليهودية بكلمة
- ٣٨ جاء عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
- ٢٦ الحنيف المسلم
- ٢٦ الحنيفية السمحة
- ٢٧ ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا يهود
- ٢٣ ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
- ٢٣ ذكر لنا أنه يمثل لأهل كل دين دينهم
- ٣٨ رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً
- ٤١ سهام الإسلام ثلاثون سهماً
- ١٨ في التوراة والإنجيل وفي هذا
- ١٧ في كتاب الله أن لكل نبي يوم القيامة
- ٢١ كان لعمر على رجل حق
- ٢٩ كانت المرأة من الأنصار تكون مقلاة
- ٢٠ كانا مسلمين ولكن سألاه الثبات
- ١٨ الله سماكم المسلمين من قبل
- ١٨ الله عز وجل سماكم مسلمين
- ١٨ الله عز وجل سماكم من قبل
- ٤٣ لم يذكر الله بالإسلام غير هذه الأمة
- ٤١ ما ابتلي أحد بهذا الدين فقام به
- ٤٦ ما تقرؤون في القرآن

٢٢	من دعا بدعوى الجاهلين فإنه
٣٧	من قال في القرآن بغير علم
٤٣	هذا وضوئي ووضوء الأنبياء
٢٥	هو توسعة الإسلام
٢٤	هو السلام وسقى أمتي
٢٨	وكان امرءاً تنصر بالجاهلية
٣٨	والذي نفس محمد بيده
٣٠	والذي نفسي بيده لا يسمع
٤٢	لا نقول كما قال بنو إسرائيل
٢١	يحكم بها محمد ﷺ
٢٠	يعني أمة محمد ﷺ
١٩	يعني في الذكر وفي هذا

فهرس الأشعار

١٤ وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر
لاتحسب المجد تمرًا أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبيرا ٤٥

فهرس الأعلام

٣١	إبراهيم (بن النبي محمد صلى الله عليه وسلم)
٤٧ ، ٤٦ ، ٤٢ ، ٣٢ ، ٢٨ ، ٢٦ ، ٢٠ ، ١٩	إبراهيم (النبي) عليه السلام
١٧	أبي
١٦	أحمد (النبي محمد صلى الله عليه وسلم)
١٧ ، ١٦	(أحمد بن الحسين) البيهقي
٣٨ ، ٢٥	أحمد بن حنبل
٢٩ ، ٢٢	أحمد بن شعيب
٢٤ ، ١٧	أحمد بن عبدالله الأصبهاني
٤١	أحمد بن علي بن المثنى
٢٢	أحمد بن موسى بن مردويه
٢١	إسحق بن راهويه
٤٤	الأشعري
٢٤	أشعيا
١٧	أصبغ
	أبو أمامة = صدي بن عجلان
	البخاري = محمد بن إسماعيل
	البيهقي = أحمد بن الحسين
٣٧	جابر بن عبدالله

	ابن جريج = عبد الملك بن عبدالعزيز
	ابن جرير = محمد بن جرير الطبري
	ابن أبي حاتم = عبد الرحمن بن محمد بن إدريس
٢٢	الحارث الأشعري
	الحاكم = محمد بن أحمد الذهبي
٣١	الحسن بن علي
	ابن حبان = عبدالله بن محمد
١٧	أبو الحسن بن المقيّر
٣١	الحسين بن علي
	خيّمة
١٦	داود النبي عليه السلام
	أبو داود = سليمان بن الأشعث
٤٣ ، ٣٣ ، ٢١	الراغب الأصبهاني
٣٤ ، ٢٠ ، ١٩ ، ١٨	ابن زيد
١٧	أبو زيد القراطيسي
	السبكي = علي بن عبد الكافي
٢٨ ، ٢٦ ، ٢٠	السّدي
	ابن سعد = محمد بن سعد
٤٦ ، ١٨	سفيان بن عيينة
٢٠	سلام بن أبي مطيع
٢٩	سليمان بن الأشعث (أبو داود)
	ابن أبي شيبة = عبدالله بن محمد بن أبي شيبة
	أبو الشيخ ابن حبان = عبدالله بن محمد بن جعفر
	صاحب الشفا = عياض اليحصبي

	صاحب انكشاف - محمود بن عمر الزمخشري
٢٥	(صدى بن عجلان) أبو أمامة
	ابن الصلاح = عثمان بن عبد الرحمن
٣٧	الضحاك
٣٧ ، ٢٤ ، ٢٠	أبو العالية
	ابن عباس = عبدالله بن عباس
١٨	عبد بن حميد
٢٦	عبد الرحمن بن أبي
	(عبد الرحمن بن محمد بن إدريس)
٤٨ ، ٢٩ ، ٢٨ ، ٢٥ ، ٢٤ ، ٢٠ ، ١٩ ، ١٨ ، ١٧	ابن أبي حاتم
١٨	عبد الوزاق (بن همام الصنعاني)
١٤	عبد العزيز بن عبد السلام
٣٨	عبد الله بن ثابت
٤٨ ، ٤١ ، ٤٠ ، ٣٧ ، ٣٥ ، ٢٩ ، ٢٦ ، ٢٥	عبد الله بن عباس
٤٧ ، ٤٦	أبو عبدالله بن أبي الفضل المرسي
٢١	عبد الله بن محمد بن أبي شبة
٢٩ ، ٢٨ ، ٢٦	(عبدالله بن محمد) أبو الشيخ ابن حبان
٢٩	عبد الله بن مسعود
٢١	(عبد الملك بن عبد العزيز) ابن جريج
٣٢ ، ١٥	(عثمان بن عبد الرحمن) ابن الصلاح
	عز الدين بن عبد السلام = عبد العزيز بن عبد السلام
٣٩	عطاء
٢١	عكرمة
٤٠ ، ٣٥ ، ٣١	علي بن أبي طالب

٤٨	علي بن عبد الكافي
٣٨ ، ٣٥	عمر بن الخطاب
١٧	(عمر بن علي بن أحمد) ابن الملقن
٢٤	عياض اليحصبي
٤٧ ، ٣٠ ، ٢٦	عيسى (المسيح عليه السلام)
١٧	(عيسى بن عثمان) أبو الفرج الغزي
	الغزالي = محمد بن محمد الغزالي
٣١	فاطمة (بنت النبي صلى الله عليه وسلم)
	فخر الدين = محمد بن عمر الرازي
	أبو الفرج الغزي = عيسى بن عثمان الغزي
	الفريابي = محمد بن يوسف بن واقد
١٧	أبو الفضل ابن ناصر
	أبو القاسم ابن منده = يحيى بن عبد الوهاب بن محمد
٢٣ ، ١٨	قتادة (بن دعامة السدوسي)
١٧ ، ١٦	كعب
٣١	لوط (النبي عليه السلام)
٣٧ ، ١٨	مجاهد
٢٧ ، ٢٦ ، ٢١ ، ١٨	(محمد بن إبراهيم) ابن المنذر
٢٨ ، ٢٢	محمد بن إسماعيل البخاري
٤١	(محمد بن أحمد) الحاكم
٤١ ، ٣٩ ، ٣٧ ، ٢٧ ، ٤٤ ، ٢٣ ، ٢٠	محمد بن جرير الطبري
٣٥	محمد بن سعد
٣٦	محمد بن عمر الفخر الرازي
١٤ ، ١٣	محمد بن محمد الغزالي

١٦	(محمد بن يوسف بن واقد) الفريابي
٢١	(محمود بن عمر الزمخشري) صاحب الكشاف
	ابن مردويه = أحمد بن موسى
٣٠ ، ٢٨	مسلم بن الحجاج
١٩	مقاتل بن حيان
٤٢	المقداد
٢١	مكحول
	ابن الملقن = عمر بن علي بن أحمد
	ابن المنذر = محمد بن إبراهيم
٣٠	أبو موسى الأشعري
٤٧ ، ٣٠ ، ٢٩ ، ٢٦	موسى (النبي عليه السلام)
	النسائي = أحمد بن شعيب
	أبو نعيم = أحمد بن عبدالله الأصبهاني
٢٦	هرون أخو النبي موسى
٢٨	ورقة بن نوفل
٤٠ ، ٣٩ ، ٢٤ ، ١٦	وهب بن منبه
٣٤	(يحيى بن شرف) النووي
١٧	(يحيى بن عبد الوهاب) ابن منده
٣٥	يحيى بن أبي كثير
	أبو يعلى = أحمد بن علي بن المثنى
٣٢	يعقوب (النبي)
٣٢	يوسف (النبي)
٣٢	يوشع
١٧	يونس بن إبراهيم

فهرس الكتب

٤٤ ، ١٩	الإنجيل
٢٢	التاريخ (الكبير)
١٤	التفرقة (بين الإسلام والزندقة)
٤١ ، ٢٣	تفسير ابن جرير
١٧	تفسير ابن أبي حاتم
٢٦	تفسير ابن حبان
١٦	تفسير الفريابي
٢٢	تفسير ابن مردويه
٤٨ ، ٤٤ ، ٣٨ ، ١٩	التوراة
١٧ ، ١٦	دلائل النبوة (للبيهقي)
٢٤ ، ١٧	دلائل النبوة (لأبي نعيم)
١٦	الزبور
٢٢	سنن النسائي
٢٤	الشفاء
٢٩	صحيح ابن حبان
	الطبقات (الكبرى)
٤١	المستدرک
٢١	مسند اسحق بن راهويه
٢١	المصنف (لابن أبي شيبة)

المصادر والمراجع

- الإتقان في علوم القرآن، للجلال السيوطي، المكتبة الثقافية، بيروت - لبنان، ١٩٧٣م.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، لأبي الحسن علي بن محمد الجزري، دار الفكر، بيروت.
- إصلاح المنطق، ليعقوب بن إسحق، ابن السكيت، تح. أحمد محمد شاكر، وعبد السلام محمد هرون، دار المعارف، القاهرة، ١٩٤٩م.
- الأعلام، لخير الدين الزركلي، ط٥، دار العلم للملايين، بيروت - لبنان.
- الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث، للحافظ ابن كثير، شرح أحمد محمد شاكر، ط٢، مكتبة محمد علي صبيح، القاهرة، ودار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٥١م.
- البداية والنهاية، لابن كثير، إسماعيل بن عمر، مكتبة المعارف، بيروت، ١٩٦٦م.
- البرهان في علوم القرآن، للزركشي، محمد بن عبد الله، تح. محمد أبو الفضل إبراهيم، عيسى الحلبي، القاهرة، ١٩٥٨م.
- التاريخ الكبير، لمحمد بن إسماعيل البخاري، جمعية دائرة المعارف العشانية، حيدر آباد، ١٣٦١هـ.
- تدريب الراوي، في شرح تقريب النواوي، الجلال السيوطي، تح. عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الكتب الحديثة، القاهرة، ١٩٦٦م.

- تعليق من أمالي ابن دريد، لابن دريد، تح. السيد السنوسي، المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، الكويت.
- تفسير الطبري، لمحمد بن جرير الطبري، تح. محمود محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة، ١٩٥٧م.
- تفسير الطبري، لمحمد بن جرير الطبري، ط٢، البابي الحلبي، القاهرة، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤م.
- تفسير القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، ط٢، مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية، ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٥م.
- تفسير ابن كثير، إسماعيل بن عمر، ط٢، دار الفكر، بيروت، ١٩٧٠م.
- جامع الأصول من أحاديث الرسول، لمبارك بن محمد ابن الأثير الجزري، تح. عبد القادر الأرناؤوط، ط١، مكتبة الحلواني ودار البيان، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١م.
- جزء في صلاة الضحى، للجلال السيوطي، تح. د. خالد عبد الكريم جمعة، وعبد القادر أحمد عبد القادر، ضمن سلسلة رسائل السيوطي ٦، مكتبة دار العروبة، الكويت، ١٩٨٧م.
- الجنى الداني في حروف المعاني، للحسن بن القاسم المرادي، تح. فخر الدين قباوة، المكتبة العربية، حلب، ١٩٧٣م.
- الحاوي للفتاوي، للجلال السيوطي، ط٢، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٣٩٥ هـ / ١٩٥٧م.
- الخصائص الكبرى، للجلال السيوطي، تح. محمد خليل هراس، دار الكتب الحديثة، القاهرة، ١٩٦٧م.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للجلال السيوطي، ط١، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٣م.

- دلائل النبوة، للبيهقي، أحمد بن الحسين، تح. السيد أحمد صقر، لجنة إحياء كتب السنة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، ١٩٧٠م.
- دلائل النبوة، لأبي نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبدالله، عالم الكتب، بيروت - لبنان.
- ديوان الحماسة بشرح التبريزي، لأبي تمام، حبيب بن أوس الطائي، ط١، دار القلم، بيروت.
- الروض الأنف، للسهيلي، عبدالرحمن بن عبدالله، مطبعة الجهادية، القاهرة، ١٣٢٢ هـ / ١٩١٤م.
- سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث، إعداد وتعليق عزت الدعاس ورفيقه، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩م.
- سنن الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة، بإشراف عزت عبيد الدعاس، دار الدعوة، حمص - سوريا.
- سنن النسائي، بشرح الجلال السيوطي وحاشية السندي، المكتبة التجارية، مصر.
- سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني تح. محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، مصر، ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٢م.
- سيرة ابن هشام، عبدالملك بن هشام، تح. مصطفى السقا وآخرين، مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٣٦م.
- صحيح البخاري بحاشية السندي، محمد بن إسماعيل، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.
- صحيح ابن حبان، محمد بن حبان، بترتيب علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، تح. شعيب الأرناؤوط، وحسين أسد، ط١، مؤسسة

- الرسالة، بيروت - لبنان، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.
- صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج، تح. محمد فؤاد عبد الباقي، ط١، دار إحياء التراث العربي، ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م.
- الطبقات الكبرى، لابن سعد، دار بيروت، ودار صادر، بيروت - لبنان، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٧ م.
- عيون الأخبار، لعبد الله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
- فتح الباري، شرح صحيح البخاري، لأحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، ط٢، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، لمحمد بن علي الشوكاني، تح. عبد الرحمن بن يحيى الياني، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٣٧٩ هـ.
- الكامل، لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد، تح. محمد أبو الفضل إبراهيم، والسيد شحاته، مكتبة نهضة مصر، الفجالة، القاهرة.
- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل، لمحمود بن عمر الزمخشري، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
- كشف الأستار عن زوائد البزار، لعلي بن أبي بكر الهيثمي، تح. حبيب الرحمن الأعظمي، ط١، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م.
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبد الله حاجي خليفة، تصحيح محمد شرف الدين، ورفعت بليكة الكليس، وكالة المعارف، استانبول، ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م.
- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، لمحمد فؤاد عبد الباقي، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت، ١٩٧٧ م.

- مجمع الروائد ومع الفوائد، لعيسى بن أحمد مسعود، مطبعة دمشق، القاهرة، ١٣٥٢ هـ.
- المستدرك على الصحيحين، لنحوه السبكي، مطبعة دار الكتب، الرياض.
- المسند، لأحمد بن حنبل، ط ١، مكتبة الإسماعيل، دار صادر، بيروت، ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- المصنف في الحديث والآثار، لاسيما في شمس، بعنه عبد الحار، الأفغاني، حيدر اباد، الهند، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م.
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث، د. أي. ويست، بيروت، ١٩٤٣ م.
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، لمحمد مؤاد عبد النبي، دار التراث العربي، بيروت - لبنان.
- مغنى اليب عن كتب الأعراب، لاسيما هشام الأصمري، تح. د. مازن المبارك ورفيقه، ط ١، دار الفكر، دمشق.
- المفردات في غريب القرآن، للحسين بن محمد بن الفضل الأصمري، نشر نور محمد، كراتشي، ١٩٦١ م.
- المنهل الروي، في مختصر علوم الحديث السوي، لمحمد بن إبراهيم بن جماعة، تح. محيي الدين رمضان، ط ٢، دار الفكر، دمشق، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م.
- الوفا بأحوال المصطفى، لابن الجوزي، أبو المرح عبد الرحمن بن الجوزي، تح. مصطفى عبد الواحد، ط ١، دار الكتب الحديثة، ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م.

المحتويات

المقدمة	٥
النص المحقق	١٣
ذكر الأدلة للقول الراجح	١٧
ذكر الأدلة التي احتج بها القول الآخر	٣١
الفهارس العامة	٥١
فهرس الآيات	٥٢
فهرس الأحاديث والآثار والأقوال	٥٦
فهرس الأشعار	٥٩
فهرس الأعلام	٦٠
فهرس الكتب	٦٥
المصادر والمراجع	٦٧
المحتويات	٧٣

